

Gedanken rund um Chanukka 5781

Chanukka ist das Fest der Einweihung des Tempels, oder genauer, der Wiedereinweihung. Um dieses Fest zu gestalten, schauten die Hasmonäer tief in die jüdische Geschichte. Während der biblischen Ära, sowie auch zur Zeit des zweiten Tempels, zeichnete sich ein bestimmtes Fest wegen seiner besonderen Festlichkeiten aus: das Sukkotfest, das die Vollendung des landwirtschaftlichen Jahres und seine reiche Ernte würdigte. Während einer Woche fanden tägliche Extra-Festlichkeiten auf dem Tempelberg statt - eine Art heiliges Festival. Dieses Fest war derart besonders, dass - als König Schlomo den ersten Tempel einweihen wollte - erst jene Feier an Sukkot anschlöß. Als die Hasmonäer den zweiten Tempel nach seiner Reinigung von der seleukidischen g-tzendiennerischen Besatzung wiedereinweihen wollten, wäre es ungeschickt gewesen, weitere neun Monate zu warten, bis Sukkot wieder gefeiert wurde - man wollte den Tempel ja unmittelbar wieder im Gebrauch nehmen. Doch gestaltete man das Chanukkafest teilweise

nach dem Sukkotfest, das in Israel ebenfalls acht Tage dauert (inkl. Schemini Azeret), genau wie auch die Einweihung des Stiftzelttes durch Moses in der Wüste.

Heute ist der Tempel zwar seit fast zweitausend Jahr zerstört, aber wir freuen uns noch immer, dass wir ihn damals, im Jahr 164 v.d.Z., wiedereinweihen konnten - dieses Jahr begehen wir das hier in München sogar mit einem Festival. Mögen wir auch die Freude des Wiederaufbaus erleben. Amen. An Chanukka zündet man während den acht Vorabenden des Festes jeweils mit Sonnenuntergang die Chanukkalichter. Dafür stellt man vorzugsweise den Chanukaleuchter, die sogenannte Menora oder Chanukia, sehr sichtbar und stolz auf, meistens am Fensterbank an der Straßenseite. In Israel zünden viele Leute ihre Menorot sogar bei der Außenseite der Eingangstüre. Ist das Fenster mehr als 20 Meter vom Boden, oder lebt man in einem Viertel, in dem man sich vor antisemitischen Nachbarn oder Straßengangs fürchten muss, dann zündet man die Menora in der Öffnung

einer Innentüre, gegenüber der Mesusa.

Am ersten Abend zündet man eine, am zweiten Abend zwei, am dritten Abend drei, bis man am achten Abend acht Lichter zündet. Zu dem wird auch ein zweites Licht, einen sogenannten Schamasch gezündet, der die Menora begleitet. Die meisten Menorot sind von einem besonderen Licht für den Schamasch versehen, der etwas höher oder niedriger als alle andere Lichter platziert ist. Als Lichter nützt man entweder kleine Öllampen oder Kerze. Die Chanukalichter sollen mindestens eine halbe Stunde brennen. Am Freitag werden sie wegen des Schabbats extra früh angezündet, sogar vor den Schabbatkerzen, und sollen sie deshalb auch wesentlich länger brennen, etwa zwei Stunden. Da man am Schabbat Kerzen nicht auslöschend darf, nütze man nicht allzu große Kerzen oder allzu volle Öllampe.

Wer im Krankenhaus, in einem Pflegeheim oder anderswo sein muss, wo kein Feuer angezündet werden darf, kann statt Chanukalichter Taschenlampen mit alten Glühbirnen verwenden (aber keine LED-Lampen).

Chanukka erklärt

Die Geschichte Chanukka ist das Fest der Einweihung des Tempels, oder genauer, deren Wiedereinweihung. In seinem Brief an die Juden in Jemen erwähnt der Rambam (Maimonides) kurz, wie Antiochus IV Epiphanes versuchte, das Judentum



Rabbiner Arie Folger

- und damit indirekt das jüdische Volk - zu zerstören: Und wisset, meine Brüder, dass ... das böse Kö-

nigreich der Griechen,¹ als es in [der Zeit des] Zweiten Bejt ha-Mikdasch siegreich wurde, schwere Zwangsmassnahmen gegen Israel dekretierte, um die Tora abzuschaffen. Sie verlangten von ihnen [d.h. den Juden], den Schabbát zu entweihen und die Beschneidung zu unterlassen.

Chanukka 5781

Erew Chanukka

24. Kislev 5781
10. Dezember 2020
Am Abend wird die 1. Kerze entzündet

1.Tag Chanukka

25. Kislev 5781
11. Dezember 2020
Vor dem Entzünden der Schabbat Kerzen wird die 2. Kerze entzündet

2. Tag Chanukka

26. Kislev 5781
12. Dezember 2020
Nach dem Ausgang von Schabbat wird die 3. Kerze entzündet

3. Tag Chanukka

27. Kislev 5781
13. Dezember 2020
Am Abend wird die 4. Kerze entzündet

4. Tag Chanukka

28. Kislev 5781
14. Dezember 2020
Am Abend wird die 5. Kerze entzündet

5. Tag Chanukka

29. Kislev 5781
15. Dezember 2020
Am Abend wird die 6. Kerze entzündet

6. Tag Chanukka

30. Kislev 5781
16. Dezember 2020
Am Abend wird die 7. Kerze entzündet

7. Tag Chanukka

01. Tewet 5781
17. Dezember 2020
Am Abend wird die 8. Kerze entzündet

8. Tag Chanukka

02. Tewet 5781
18. Dezember 2020

Aus den wöchentlichen der Halachot der ORD



Rabbiner
Aharon Ran
Vernikowski

Wann zündet man Chanukka-Kerzen an?

Der Talmud legt fest, dass der wesentliche Sinn der Chanukka-Lichter darin besteht, dass sie von vielen Menschen gesehen werden sollen. Dadurch soll das Wunder G'ttes verkündet werden ("Pirsumey Nissa"). Unsere Gelehrten haben daher festgelegt, dass die Chanukka-Lichter am Abend zu dem Zeitpunkt angezündet werden sol-

len, an dem die Sonne untergegangen ist bis zum Zeitpunkt, an dem alle Menschen von den Straßen heimgekehrt sind. (talmudisch: „Ad Schetichle Regel Min Haschuk“.) In früheren Zeiten war damit der Zeitpunkt gemeint, an dem die Märkte zumachen, und sich die Menschen von den Straßen und Plätzen aus auf den Heimweg machten. Der Sonnenuntergang ist, nach talmudischem Verständnis, die beste Zeit, die Chanuka-Lichter anzuzünden. (siehe Talmud Schabat, Blatt 21).

Was nun den exakten Zeitpunkt für diese Mizva betrifft, darüber gibt es im Wesentlichen 2 Meinungen bei den Rischonim:

Nach dem RamBam haben wir die Chanuka-Lichter am Ende des Sonnenunterganges anzuzünden, sprich: sofort mit Nachtanbruch, wenn also schon Sterne hervorgekommen sind. Nach dieser Methode legt der Schulchan Aruch ebenso die Zeit für Lichter anzünden fest (siehe Schulchan Aruch + Mischna Brura, Hilchot Chaunka סימן תרע"ב סעיף א'). Andere Rischonim (so der RaschBa und der Ra'N) legen fest, dass die Zeit fürs Anzünden etwas früher ist, nämlich zu Beginn des Sonnenunterganges (siehe hierzu in Mischna Brura und Beur Halacha תרע"ב ס"א). Tatsächlich gilt hier keine feste und eindeutige halachische Bestimmung. Man kann die Chanuka-Kerzen schon bei Sonnenuntergang anzünden, ebenso aber auch bei Nachtanbruch.

Was die früheste Zeit betrifft, so gilt auch hier die Regelung des sog. "Plag Hamincha". Mit Plag Hamincha meinen wir halachisch die früheste Zeit, in der etwas vorgeschoben werden darf, was eigentlich zur Abendzeit stattfinden müsste (z.B. Abendgebet, Kidusch, Schabat-Kerzen usw.) Zeitlich bedeutet Plag Hamincha immer 1 ¼ Stunden vor Beginn der Dunkelheit. Diese wäre die früheste Zeit fürs Anzünden der Chanuka-Lichter. Jedoch muss man wissen, dass diese Regelung nur für diejenigen gilt, die es zu einer besseren Zeit nicht können und es später nicht mehr schaffen würden (siehe Schulchan Aruch).

Und jeder Jude sollte auf seine Kleidung schreiben, dass er keinen Anteil am G'tt Israels habe, und das Gleiche sollte er auf das Horn seines Ochsen auch ein zweites Licht, einen sgn. Schamasch gezündet, der die Menora begleitet. Die meisten Menorot sind von einem besonderen Licht für den Schamasch versehen, der etwas höher oder niedriger als alle andere Lichter platziert ist. Als Lichter nützt man entweder kleine Öllampen oder Kerze. Die Chanukalichter sollen mindestens eine halbe Stunde brennen. Am Freitag werden sie wegen des Schabatts extra früh angezündet, sogar vor den Schabatkerzen, und sollen sie deshalb auch wesentlich länger brennen, etwa zwei Stunden. Da man am Schabbat Kerzen nicht auslöschen darf, nützt man nicht allzugroße Kerzen oder allzuvolle Öllampe.

Die Philosophie des Gesetzes

Die hellen Flammen unserer Channuká-Menorót sollen das Wunder bei der Wiedereinweihung des Bejt ha-Mikdásch publik machen. Der heidnische Götzendienst, den Antiochus Epiphanes eingeführt hatte, wurde abgeschafft: Alle Götzenbilder und alle Gegenstände, die zu ihrer Verehrung dienten, wurden zerstört, und diejenigen, die das Verbrechen der Entweihung des Bejt ha-Mikdásch begangen hatten, wurden aus Jerusalem und schliesslich auch aus den anderen jüdischen Städten in Israel vertrieben. Das Wunder, dass man ein kleines Fläschchen Öl fand,

Chanukka erklärt

Fortsetzung von Seite 1

das noch *tahór*² war und die Menorá im Tempel acht Tage brennen liess, kann man als G'ttes Zustimmung zur Wiedereinweihung unseres heiligsten Ortes verstehen. Damit stellt sich die Frage, auf welche Weise man sich am besten an dieses Wunder erinnern sollte. Sollen wir das wachsende Staunen derer hervorheben, die das Wunder miterlebten und jeden Tag sahen, dass das Öl noch einen weiteren Tag reichte? Oder sollten wir betonen, dass das Öl überhaupt gefunden wurde, so dass das grösste Wunder am Beginn des Feiertags stattfand?

Der Talmud verzeichnet die folgende Meinungsverschiedenheit: **ב"ש אומרים יום ראשון מדליק שמנה מכאן ואילך פוחת והולך וב"ה אומרים יום ראשון מדליק אחת מכאן ואילך מוסיף והולך (מסכת שבת פרק ב דף כא,ב)**

Bejt Schamáj sagen: Am ersten Tag zündet man acht Lichter und von da an immer weniger. Bejt Hillél sagen: Am ersten Tag zündet man ein Licht und da an immer mehr. (Schabbat 21b)

Der talmudische Weise 'Ulla nennt sofort einen möglichen Grund für die Meinungsverschiedenheit:

טעמא דב"ש כנגד ימים הנכנסין וטעמא דב"ה כנגד ימים היוצאין

Der Grund von Bejt Schamáj ist: entsprechend den bevorstehenden Tagen; und der Grund von Bejt Hillél ist: entsprechend den vergangenen Tagen.

Bejt Schamáj zündeten in der ersten Nacht acht Lichter, in der zweiten sieben usw., bis sie am letzten Tag

nur ein einziges Licht zündeten. Sie wollten betonen, dass das Potential für das Wunder schon in dem Ölkügelchen enthalten war, als man es fand. Bejt Hillél fingen dagegen mit einem Licht an und zündeten schliesslich in der letzten Nacht acht. Dadurch hoben sie hervor, wie lange das Wunder dauerte und wie vollkommen es insofern war, als es den Kriegern die notwendige Zeit von acht Tagen gab, um sich zu reinigen und dann neues Öl herzustellen. 'Ulla gibt aber auch ein zweites Paar von Gründen für die Entscheidungen von Bejt Schamáj and Bejt Hillél an:

טעמא דב"ש כנגד פרי החג וטעמא דב"ה הלל דמעלין בקדש ואין מורידין

Der Grund von Bejt Schammai ist: entsprechend den Stieren am Fest [d.h. den Tempelopfer an Sukkót],⁸ und der Grund von Bejt Hillél ist: bei [Angelegenheiten von] Heiligkeit steigern wir und steigen nicht ab.

Bejt Hillél stützten sich auf eine wichtige Regel in unserem religiösen Leben, und für sie war es unvorstellbar, mit acht Lichtern zu beginnen, um dann das Licht zu verringern. Die Channuká-Lichter betreffen nicht die Völker der Welt (wie die Stieren an Sukkót), sondern haben mit *unserem* persönlichen Einsatz, mit *unserer* Spiritualität zu tun (denn an Channuká steht das Partikularismus, das Judentum gegen Hellas, im Mittelpunkt) – und das soll und darf nicht geringer werden.

Chanukka

Heroentum im Krieg liefert in der neuen Zeit ein nicht allzu einfaches Thema. Es ist nicht sehr angenehm zu sagen, dass das Leben des Menschen in der Vergangenheit von Kriegen geprägt war. Er jagte Tiere, um den Hunger zu stillen.

Er kämpfte gegen Wölfe, um seine Herden zu schützen.

Und er kämpfte gegen den Mann, der sein Jagdrevier zu erobern versuchte. Heute jedoch kaufen wir Fleisch im Geschäft. Es ist sogar so, dass unsere Kinder erst nach einigen Jahren den Zusammenhang zwischen der Henne und dem Geflügel auf dem Teller erfassen.

Die Polizei und die Armee bewachen uns. Auf persönliche Weise sieht der moderne Mensch Schlachten, Kriege, und Kämpfe nur noch als Computerspiele oder höchstens in den Medien, die Kriegsbilder von der Welt ausstrahlen. Infolgedessen erhält Heroentum eine völlig andere Bedeutung. Wir sind ja schließlich alle gegen Krieg, befürworten diplomatische Gespräche und Überbrückungsversuche, die Einigkeit unter Streitparteien verschaffen. Um ganz ehrlich zu sein, suchen wir vor allem die persönliche Ruhe und wollen nicht mitten im gewöhnlichen Leben gestört werden, trachten der Handelsfreiheit nach und danach uns zu amüsieren.

Ist Heroentum immer noch ein Begriff, der eine Bedeutung für uns hat? Falls die Antwort ja ist: Was bedeutet denn Heroentum eigentlich?

Die Chanukka-Festtage sind in der Geschichte des jüdischen Volks die Feier zum Heroentum der Hasmonäer. Wir heben in den Gebeten hervor, dass sich hier ein großes Wunder ereignet hat, als Wenige viele Feinde besiegt haben, als die Schwachen Kriegshelden übermannt haben. Heroentum ist Heldenentum im wahren Sinn des Wortes, das in sich all das enthält, was wir nicht hören möchten wie Blut, Blutvergießen usw. Das Heroentum ist, wenn jemand verletzt oder beschädigt wird!

Der Staat Israel und die ganze Welt haben in den letzten Jahren nicht wenig von so-

nannten "Helden" gehört. "Helden" einer völlig entfremdeten Art. Terrororganisationen verbreiten Dateien, auf welchen. Schahide" sogenannte Märtyrer, in Filmen zu sehen sind, bevor sie aufbrechen, um einen Terroranschlag zu verüben und unschuldige



Rabbiner
Avichai
Apel

Leute zu ermorden, während sie im starken Irrglauben handeln, dass ihr Aufbruch zum Töten, bis sie selber sterben, sie in den Augen der Bevölkerung in Heilige verwandeln, obwohl das Hauptziel ihrer Aufgabe das Töten und Verletzen von Mitmenschen ist.

Wo liegt der prinzipielle Unterschied zwischen der Tat eines Schahiden und derjenigen eines Helden, also von jemandem, den wir als Helden ansehen?

„Mischnatraktat Awot“ definiert uns den Helden. Wer ist ein Held? Held ist, wer seinen Trieb bezwingt. Das ist ziemlich überraschend. Üblicherweise wird Heroentum in physikalische Stärke übersetzt: jemand, der ein großes Gewicht heben kann, der eine Hürde von bestimmter Höhe überspringen kann oder Ähnliches. Die Mischna verleiht dem Ausdruck Heroen-

tum jedoch eine spirituelle Bedeutung. Es handelt sich um eine geistliche Stärke, die dem Menschen innewohnt, mit welcher er seine Triebe überwindet. Nicht grundlos hat die Mischna dem Heroismus diese Bedeutung verliehen. Heroismus im Krieg symbolisiert nicht das Heldenentum des Menschen an sich. Wir trachten nicht nach dem Kämpfen. Heroismus im Krieg ist nichts Weiteres als das Ergebnis einer aufgeprägten Situation, die den Weg des Menschen gekreuzt hat. Wenn wir ungeachtet dessen immer noch fragen, was Heroismus im Krieg ist, lernen wir von der Mischna, dass Heroismus im Krieg von uns nicht anhand der körperlichen Mühsal, sondern anhand der geistlichen Stärke gemessen wird, die wir in der Situation, die Heroismus verlangt, aufgebracht haben.

Die Definition des Begriffs „Heroismus“ in Kriegszeiten hängt vom Zweck des Kampfes ab.

Der Mischnatraktat Sota (7.,8. Kap.) definiert verschiedene Arten des Kriegs: den Krieg des Gebots und den frei gewählten Krieg. Ihnen fügt Rabbi Jehuda den Krieg der Pflicht hinzu. Die Gemara erklärt, dass ein Krieg des Gebots ein Krieg zur Festsetzung des Territoriums von Erez Israel ist wie Joshuas Krieg bei der Eroberung des Landes. Der frei gewählte Krieg hat den Zweck der territorialen Expansion zugunsten der Einwohner wie der von König David geführte Krieg. Ein Krieg der Pflicht dient der

Aus den wöchentlichen der Halachot der ORD

Der späteste Zeitpunkt für diejenigen, die es früher nicht schaffen konnten, ist im Notfall während

der gesamten Nacht, bis zum Morgen grauen. Jedoch gilt hier, nach der Meinung der Mischna Brura, dass wenn es schon so spät ist, dass alle im Hause schlafen (d.h. also: Es findet faktisch kein Pirsumey Nissa statt, denn niemand sieht ja die Kerzen), so zündet man ohne Segen die Kerzen an (Mischna Brura, „תּרע"ב ס"ק י"א“). Nach der Meinung von Rav Mosche Feinstein können wir auch sehr spät in der Nacht mit Segen anzünden (unter der Bedingung natürlich, dass es zu einer besseren Zeit nicht möglich gewesen ist), selbst dann wenn alle schon schlafen (Igrot Mosche, „או"ח ח"ד ס"י ק"ה“).

Zusammengefasst: Die optimale Zeit Chanuka-Lichter anzuzünden, ist entweder bei Sonnenuntergang (die Zeit nach der Schkia) oder bei Sternenaufgang (Zet Hakochawim), wenn es nicht anders geht jedoch die ganze Nacht hindurch (je früher in der Nacht desto besser).

Die Mehadrin von Chanuka

Im Talmud Schabat lernen wir:

„Das Chanuka-Gebot besteht aus einem Chanuka-Licht pro Mensch und Haus“ (Talmud Schabat, Blatt 21)

Damit ist gemeint, dass nach bloßer Halacha es schon ausreicht, wenn an jedem Chanukatag auch nur ein einziges Chanukalicht brennt. Mit einem einzigen Licht hat man schon das Gebot erfüllt, und zwar an jedem Tag von Chanuka.

Tatsächlich gilt: Wer nicht genug Chanuka-Kerzen hat, erfüllt das Gebot der „Hadlakat Nerot Chanuka“ (Anzünden der Chanuka-Kerzen) auch mit einem einzigen Chanuka-Licht.

Jedoch lernen wir im Verlaufe dieses zitierten Talmuds, dass wir von Tag zu Tag uns steigern sollen, indem wir jeden Tag ein Licht mehr anzünden. Diese Steigerung ist die zusätzliche Handlung der „Mehadrin“, die Handlung von Menschen, die es „streng“ mit dem Gebot des Anzündens nehmen und daher jeden Tag über die eine – nach bloßer Halacha – notwendige Kerze hinaus weitere Kerzen anzünden.

Im Talmud ist sogar die Rede von „Mehadrin Min Hamehadrin“, damit sind diejenigen gemeint, die es besonders streng nehmen mit diesem Gebot. Da aber im Talmud nicht genau geklärt ist, worauf genau diese Begriffe sich beziehen, haben wir hierzu einen halachischen Streit zwischen den Tosfot (Kommentar auf Talmud) und dem RamBam (wichtige Säule der Halacha und des Schulchan Aruch).

Nach RamBams Meinung ist es richtig, dass alle Familienmitglieder und Hausbewohner zu Chanuka das Chanuka-Licht selber anzünden. So nämlich ver-

Aus den wöchentlichen der Halachot der ORD

steht er den Begriff des „Mehadrin“ im Kontext von Chanuka. (RamBam, Smanim, Hilchot Chanuka)

Nach Tosfots Meinung ist dies nicht notwendig. Sondern das wesentliche „Mehadrin“ besteht darin, dass im Hause eines Menschen eine einzige Chanukia angezündet wird, und wir uns von Tag zu Tag steigern, indem wir jeden Tag eine neue Kerze anzünden. (Tosfot in Talmud Schabat, Blatt 21)

Der Schulchan Aruch legt die Halacha nach Tosfots Interpretation aus:

„Wie viele Kerzen hat man anzuzünden? In der ersten Nacht eine Kerze, danach jede Nacht noch eine, bis man in der letzten Nacht 8 Kerzen angezündet hat. Und selbst wenn viele Menschen in einem Hause leben, soll man nicht mehr als eine Chanukia anzünden.“ (Schulchan Aruch, Hilchot Chanuka, סימן תרע"א סעיף ב')

Jedoch legt der RaMa (Rabbi Moscher Iserlich) in seinem Ergänzungscommentar zum Schulchan Aruch die Halacha nach der Meinung des RamBam fest:

„Manche aber sagen, dass ein jeder Haus/Wohnungsbewohner für sich selber anzünden muss, und so ist der Brauch.“ (siehe RaMa im zitierten Schulchan Aruch)

Daraus ergibt sich für europäische / ashkenasische Juden durchaus der Brauch, welcher eine Quelle nach der Meinung einiger im Talmud hat, mehrere Chanukiot an Chanuka in einer Wohnung oder in einem gemeinschaftlichen Haus anzuzünden

Wo stellen wir die Chanukia auf?

Chanuka ist ein rabbinischer Feiertag, daher gibt es für die Chanuka-Vorschriften keine Quellen in der Tora, sondern zunächst einmal im Talmud.

Folgendes sagt der Talmud: „Es ist eine Mizva das Chanuka-Licht am Eingang des Hauses draußen anzuzünden“. (Talmud Schabat, Blatt 21) Nach Raschis Kommentar ist das Haus, welches der Talmud meint, ein Haus mit einem Hof zur Straße. Das Chanuka-Licht soll dann vor dem Haus selber angezündet werden. Nach Tosfots Kommentar auf den Talmud aber gilt: Im Falle eines Hauses, das nicht direkt an der Straße steht, sondern einen Vorhof- oder Garten hat, muss das Chanuka-Licht am Eingang zum Hof oder zum Garten stehen und nicht vor dem Hauseingang direkt.

Nach beiden Meinungen geht es hierbei um den Aspekt des „Pirsumey Nissa“ – die „Demonstrierung des Chanuka-Wunders“ durch das Licht, welches wir anzünden und an das Wunder von Chanuka erinnert.

Im Schulchan Aruch ist die Halacha nach der Methode des Tosfot festgelegt: Jemand, der ein Haus mit Vorhof oder Vorgarten hat, zündet die Chanukia vor dem Eingang zum Hof an, nicht aber direkt vor dem Eingang zu

Verteidigung der Einwohner vor feindlichen Angriffen. Dabei erhalten Kriege des Gebots und Kriege der Pflicht einen besonderen Status, indem die Mischna festlegt, dass zu solchen Kriegen alle ausziehen müssen, sogar der Bräutigam aus seiner Kammer als auch die Braut aus dem Baldachin, da diese Kriege dem elementaren Zweck des Weiterbestehens des Volkes dienen, so dass jedes einzelne Volksmitglied dadurch zum Kämpfer in der Verteidigung seines Volks wird. Der Krieg der Hasmonäer gegen die Griechen stand in jener Zeit im Mittelpunkt des Disputs. Die Leute glaubten zum Teil, dass die Hasmonäer das ganze Volk durch das Kriegführen in eine größere Gefahr versetzten. Andere glaubten, dass sie stark genug seien, um die Griechen zu besiegen. Die Hasmonäer, die Söhne von Mattathias und alle sich ihnen anschließenden Makkabäer hielten die Kriegsführung für einen Notzweck. Die Griechen versuchten, jede Erinnerung an die Geistlichkeit des jüdischen Volkes an hand von diversen Dekreten zu vertilgen, die das Einhalten von Geboten und das Lernen der Thora untersagten. Der schwerste Frevel bestand aus der Aufstellung einer Statue im Tempel und dem Gebot, anstelle des jüdischen Gottesdienstes einen Götzen anzubeten. Die Hasmonäer verstanden, dass solche Aufgebote die jüdische Geistlichkeit vertilgten und danach die konkrete Gefahr des Untergangs des jüdischen Volks einleiteten. Dadurch lag hier ein Krieg der Pflicht vor, der aus ihrer Sicht jedes einzelne Mitglied des jüdischen Volkes zur Teilnahme am Krieg verpflichtete.

Gedanken rum um Chanukka 5781 Chanukka

Aus der Prüfung der Ergebnisse sehen wir im Chanukka-Fest, dass dem Entschluss zum Kampf und vor allem dem Sieg, den der Kampf einbrachte, großen Wert in der jüdischen Tradition beigemessen wird, da dadurch gewährleistet wurde, dass das jüdische Volk erneut ein jüdisches Leben nach der Thora Israels führen konnte.

Der Heroismus der Hasmonäer war zweifelsohne in erster Linie ein Heldentum, das seine Kräfte aus dem Geistlichen schöpfte. Es war der Heroismus einer kleinen Gemeinde, die gegen die große Öffentlichkeit kämpfte, einer kleinen, waffen losen, nicht zum Kampf trainierten Gemeinde gegen eine große, bewaffnete Armee mit Kommandanten und weiteren Funktionären.

Der Grund, weshalb wir die Taten der Hasmonäer, der Makkabäer und weiterer Kämpfer seit der Rückkehr des jüdischen Volkes nach Erez Israel sowie auch die Gründung des Staats Israels als heroisch bezeichnen, beruht auf der Art des Kriegs und dessen Zwecke.

Das jüdische Volk stand während seiner langjährigen Geschichte zahlreiche Situationen durch, in denen es aus verschiedenen Richtungen angegriffen wurde mit dem Zweck, dem jüdischen Leben ein Ende zu setzen. Das Verletzen von Unschuldigen wie Greisen, Frauen und Kindern darf nicht Heroismus genannt werden. Die Makkabäer begaben sich in den Kampf gegen Kämpfer und Herrscher, die die Existenzwerte des jüdischen Volkes zu verletzen trachteten. Ein solcher Kampfwillie wird bei uns als heroische Tat angesehen. Wenige, die gegen Viele in den Feldzug

ziehen, bedürfen einer starken geistigen Kraft, um zu glauben, dass die Chance zum Sieg bestehe und dass man nicht wie Lämmer geschlachtet werden dürfe. Nicht die physikalischen Stärken der Kämpfer, sondern das Wahre der hohen Motivation zum Kampf gegen ein ungeheures und mannesstarkes Heer wird als heroische Tat bewertet. Wir hegen keine Zweifel daran, dass Schahide verbrecherische Terroristen sind, und man darf nicht annehmen oder behaupten, dass solche Vergehen irgendetwas mit dem Begriff Heroismus zu tun haben. Jede Attacke gegen eine unschuldige Bevölkerung ist verboten und keinesfalls und für keinen Zweck darf ihr Legitimität erteilt werden. Übrigens steht im Regelbuch der Ethik der IDF (Israel Defense Forces, Israelische Streitkräfte), der Kampfgeist" genannt wird, unter "Waffengebrauch" Folgendes: "Der Soldat darf seine Waffe und seine Kraft nur im militärischen Einsatz gebrauchen und selbst im militärischen Einsatz muss er die Menschlichkeit wahren. Der Soldat darf seine Waffe und seine Kraft nicht einsetzen, um Menschen zu schaden, die keine Kämpfer sind, und bei Kriegsgefangenen muss der Soldat alles in seiner Möglichkeit tun, damit deren Leben, Körper, Ehre und Besitz bewahrt werde." Die Kriegsführung, die das jüdische Volk kennzeichnet, dient der Verteidigung der Existenz des jüdischen Volks. Es handelt sich nicht um Kriege, denen beschränkte persönliche Interessen in Form eines Gebieterwillens oder eine Machtdemonstration zugrunde liegen, sondern um Kriege, von denen das

Der individuelle Beitrag zur Welt

Während der Chanukatage fügen wir in der „Amida“ und im „Birkat Ha Mason“ das Gebet „Al Ha Nissim“ – „über die Wunder“ ein.

Dort danken wir G'tt unter anderem dafür, dass Er die „Starken in die Hand der Schwachen“ und „viele in die Hand von wenigen“ übergeben hat. Was hier zunächst als militärische Unterstützung anmutet, ist in Wirklichkeit ein Spiegel jüdischen Selbstverständnisses in der Welt. „Nicht weil ihr zahlreicher als die anderen Völker wäret, hat euch der HERR ins Herz geschlossen und ausgewählt; ihr seid das kleinste unter allen Völkern“ (Deuteronomium 7.7). Der Einfluss jüdischen Denkens Wenn wir herausfinden wollen, ob bereits genügend Männer anwesend sind, um den Minjan von zehn Betern zu erfüllen, sagen wir einen zehn Worte umfassenden Vers. Wenn in biblischen Zeiten ein Zensus erfolgte, geschah dies anhand von Geldspenden, die man dann zusammenrechnete. Denn der Wert des Einzelnen besteht eben nicht in seiner bloßen Addition zur absoluten Zahl der Masse, sondern in seinem individuellen Beitrag zur Welt. Und beigetragen haben wir in dieser Welt überproportional angesichts der Tatsache, dass wir nur 1/5 eines Prozents der Menschheit ausmachen. Neben dem Monotheismus, den unverhältnismäßig vielen Nobelpreisen an Juden, der namhaften Initiierungen politischen Umdenkens und unzähligen häufig revolutionären geisteswissenschaftlichen Beiträgen, ist der Einfluss jüdischen Denkens auch an weniger bekannten und vielleicht auch uner-

warteten Stellen deutlich. Judentum im Christentum Im 500. Reformationsjahr der Protestanten ist folgender Hintergrund interessant: 1486 hat der italienische Conte Pico della Mirandola verkündet, alle alten Weisheiten untersuchen zu haben und dadurch zu 900 Prinzipien gelangt zu sein. 72



Rabbiner
Julien Chaim
Soussan

davon waren aus der Kabbala abgeleitet! So kam es, dass kabbalistisches Denken Einzug in das Christentum fand. Johannes Reuchlin (1455-1522) lernte Hebräisch und engagierte jüdische Lehrer, u.a. Ovadia Sforno, den berühmten Thorakommentator, um sich helfen zu lassen. Er verfasste ein Werk über die hebräische Grammatik (De rudimentis hebraicis) und eines über die Kabbala (De arte cabalistica). Letzteres führte zu einem Zweig christlicher Kabbala. Während das jüdische Selbstverständnis aber bedeutete, dass jeder Junge in die Lage versetzt wurde, die Thora und ihre Kommentare selbst zu lesen und zu verstehen, war die Alphabetisierung im Christentum vor der Reformation ein Privileg des Adels und des Klerus. Diese benutzten die – für die meisten unverständliche – lateinische Vorlage häufig, um das Volk nach ihrem Gutdünken zu manipulieren, denn nur der Papst hatte das Recht, die Schrift zu interpretieren (sola scriptura). Martin Luther, der weniger an

der Kabbala, mehr aber an der hebräischen Sprache interessiert war, sah einen ersten Reformansatz darin, dass er die Bibel aus dem hebräischen Original 1532 ins Deutsche übersetzte. Ein methodisches Problem Doch leider verbesserte dies die Lage der Juden keineswegs, im Gegenteil, denn Luther hatte nun ein methodologisches Problem: Juden hatten die Thora seit Jahrhunderten interpretiert, und Luther musste befürchten, dass seine Leser auch deren Interpretationen übernahmen. Daher überwand er dieses Problem, indem er eine künstliche Trennung zwischen grammatikalischem und spirituellem Hebräisch zog: Juden würden zwar grammatikalisch die Bibel verstehen, so der Reformator, spirituell sei aber nur das Christentum in der Lage, den heiligen Text zu interpretieren. Luther, der zunächst für eine „gewaltfreie Judenmission“ warb (schlimm genug), wurde zu einem der schrecklichsten Vordenker jüdenfeindlicher Sanktionen. Seine „Judenschriften“ wurden einige Male für lokale Aktionen gegen Juden benutzt. Antisemiten benutzten sie ab 1879 zur Ausgrenzung von Juden. Nationalsozialisten und Deutsche Christen (DC) legitierten damit die staatliche Judenverfolgung, besonders die Novemberpogrome 1938. Die Makkabäer Ein ganz anderer Bereich eröffnet sich uns, wenn wir Chanukka in Hinblick auf die siegreichen Makkabäer betrachten. Immerhin waren diese religiösen streuen und wagemutigen Kämpfer für das Judentum Namensgeber für die wohl bekanntesten jüdischen Sportvereine in der modernen Zeit welt-

Aus den wöchentlichen der Halachot der ORD

seinem Haus. (siehe hierzu ausführlich im Schulchan Aruch, שו"ע הלכות חנוכה תרע"א)

Ebenso sagt der Talmud (Talmud Schabat, Blatt 21): „Jemand, der auf einer höheren Etage wohnt, der zündet am Fenster zur Straße hin“. Damit sind also alle unter uns gemeint, die in einer hohen Etagenwohnung leben und nicht in einem Haus mit direktem eigenen Eingang zur Straße oder zum Hof. Auch hier gilt das Prinzip des „Persumey Nissa“, denn durch das Anzünden am Fenster sieht man das Licht von draußen, das Chanuka-Wunder wird damit stärker publik gemacht.

In unserer Zeit leben die meisten von uns in Wohnhäusern mit anderen Nachbarn, mit einem gemeinschaftlich benutzten Treppenhaus und gemeinsamen Eingang zum Haus. Daher stellt sich die Frage, warum man nicht auch in unseren Wohnhäusern nicht am Eingang zum Haus, also draußen vor dem Haus bzw. vor dem Hofeingang zum Haus anzünden sollte?

Nach der Meinung des „Chason Isch“ hat das von den Mietern gemeinsam benutzte Treppenhaus keinen halachischen Status eines „Hofes zum Haus“, wie der Talmud es meint. Denn das Treppenhaus eines Wohnhauses ist nicht Teil des Hauses, in dem wir wirklich wohnen und den wir wirklich benutzen, somit gilt das talmudische Gebot des Anzündens am „Eingang des Hauses / Eingang zum Hof“ in diesem Falle nicht, denn es ist nicht Bestandteil „unseres Hauses“. Wir zünden daher in den Wohnungen selber an, und zwar am besten am Fenster, damit das Licht von vielen Menschen draußen auf der Straße gesehen werden kann. (חזו"א חו"ה סימן ס"ה) Es sei hinzugefügt, dass der „Brisker Rav“ genau die entgegen gesetzte Meinung vertritt, nach seiner Methode zündet man also auch vor dem Eingang eines Wohnhauses mit mehreren Bewohnern vor dem Eingang zum Haus an.)

Eine dritte Möglichkeit, die der Talmud für das Anzünden der Chanukia anbietet ist „wenn Gefahr besteht, einfach auf dem Tisch zuhause anzünden.“ Mit „Gefahr“ ist gemeint (so die Meinung vieler): Verfolgung und Diskriminierung von Juden. In so einer Situation ist man halachisch also von dem „Persumey Nissa“ des Chanuka-Wunders befreit, denn man bringt sich in Gefahr.

Zusammengefasst gilt für die meisten von uns, die wir heutzutage in Etagen (Wohn)häusern leben was Rav Mosche Feinstein geschrieben hat: „...wo auch immer man das Chanuka-Wunder am stärksten durch das Anzünden offenkundig macht (Persumey Nissa) ist es am besten für die Mizva, und ich selber zünde die Kerzen am Fenster an, so dass die vorbeigehenden Menschen sie von draußen sehen können.“ שו"ת א"מ

Chanukka erklärt

Fortsetzung von Seite 2

Kulinarische Bräuche

Zu Chanuka gibt es auch kulinarische Bräuche, ganz besonders des Verzehr frittierten

Delikatessen, die an das Wunder mit dem Ölkrug erinnern sollen. Sehr beliebt sind Pinschkas / Sufganijot (Berliner) und Latkes / Lewiwot (Kartoffelkrapfen).

¹Genauer gesagt, der Seleukiden. Die rabbinische Literatur unterscheidet aber selten zwischen den beiden.

²Eine Version des Briefs an die Juden in Jemen ist im Internet zu finden; der Text scheint aber manchmal ungenau aus der arabischen Quelle übersetzt zu sein: <http://www.daat.ac.il/daat/mahshevt/mekorot/teyman-2.htm>.

³Bellum Judaicum, Buch I.

⁴Eine Version des Textes gibt es im Internet unter <http://www.daat.ac.il/daat/mahshevt/mekorot/kidush-2.htm>.

⁵Durch die Zerstörung der Haustüren, s.o.

⁶Josephus, ebd.

⁷Für eine genauere Erklärung der Konzepte der rituellen Reinheit, Tumá und Tahará, siehe den Aufsatz „Was ist und wofür dient die Tahará“ http://www.ariesfolger.googlepages.com/20040516-Miqweh_Event.pdf

⁸Als Schelomó ha-Mèlech das erste Bejt ha-Mikdásch einweihete, tat er das an Sukkót und feierte vierzehn Tage lang. Vermutlich war das eine „Verlängerung“ des „achten Tages von Sukkót“, Schemini 'Azéret, der die Besonderheit des Volkes Israel betont, während an Sukkót sieben Stiere dargebracht werden, die den sieben Völkern der Welt entsprechen. Auch Channuká ist ein Fest der Einweihung des Tempels und dauert wie Sukkót mit Schemni 'Azéret acht Tage. An Sukkót wird das grösste Opfer für die Völker der Welt am ersten Tag gebracht (mit dreizehn Stieren), während die Opfer an den folgenden Tagen immer einen Stier weniger enthalten. Am achten Tag wird nur ein Stier dargebracht; er symbolisiert das Volk Israel, das „gesondert wohnt“ (vgl. Bamidbár/Numeri 23:9). An diesem Fest treffen also der universalistische und der partikularistische Aspekt des Judentums zusammen.

Chanukka

Fortsetzung von Seite 4

Bestehen des ganzen jüdischen Volks abhängt.

Der Heroismus der Hasmonäer hebt

vor uns hervor, dass nicht die physikalische Kraft ausschlaggebend ist, wie in der griechischen Weisheit angenommen wurde, sondern dass es die geistige Kraft ist, die dem Körper die Energie verleiht, Kräfte jenseits seines Vermögens aufzubringen und einen Schlachtzug in Heroismus siegend zu entscheiden.

Der Individuelle Beitrag zur Welt

Fortsetzung von Seite 5

weit. Dass die Olympiade keine jüdische Erfindung ist, sollte nicht überraschen. Was aber weniger bekannt ist: die Paralympics gehen auf Dr. Ludwig Guttmann, einen orthodoxen Juden, zurück. In Schlesien geboren, in Deutschland zunächst gefeiert, emigrierte der Neurologe gerade noch rechtzeitig 1938 nach England. Dort behandelte er Kriegsverseherte. Die meisten waren stark sediert und hatten eine Lebenserwartung von wenigen Monaten. Ludwig Guttmann reduzierte die Betäubungsmittel, was zunächst sichtbare

Rund um die Feiertage gibt es nur eine Mizwa – doch ihre Erfüllung ist eine »Wissenschaft« für sich

Bei den jüdischen Feiertagen stehen Chanukka und Purim in der Beliebtheitskala ganz weit oben. Allerdings werden beide Feste in der Tora nicht erwähnt; sie wurden vielmehr von unseren Weisen als Erinnerung an die großen Wunder in der jüdischen Geschichte eingeführt.

Eine interessante Frage dabei ist: Für das Purimfest wurde ein ganzer Talmud Traktat, Megilla, verfasst – warum finden wir dann bezüglich Chanukka nur ein paar Zeilen inmitten des Traktats Schabbat? Ist Chanukka etwa zu »simpel?« Oder zu unbedeutend? Auf keinen Fall! Auch wenn zu diesem Fest nur ein einziges Gebot existiert (die Chanukka acht Tage lang zu zünden), gibt es viele Gesetze und Bräuche rund um diesen Brauch.

GEBOTE Viele Juden, unter anderem Chasidim, stellen ihre Chanukka im Flur am Zimmereingang gegenüber der Mesusa auf. Dadurch ist man beim Durchgehen von allen Seiten von den Mizwot »umgeben«. Beachten muss man aber natürlich in jedem Fall, dass die Chanukka stabil steht, nicht vom Wind oder von Kindern umgeworfen werden kann und es um G'ttes Willen nicht zum Brand kommt.

Die nächste praktische Frage ist: Womit zünden wir? Idealerweise sollte die Chanukka mit Olivenöl gezündet werden, weil das Chanukka Wunder im Tempel durch dieses Öl geschah. Jedoch sind auch alle anderen Öle, die schön und klar brennen, koscher. Auch Wachskerzen

sind geeignet, weil sie sauber brennen und leicht zu handhaben sind. Mit elektrischen Leuchten allerdings kann man die Mizwa nicht erfüllen.

Nachdem die Kerzen richtig aufgestellt oder die Leuchter mit passendem Brennstoff gefüllt wurden, stellt sich die Frage, wann



Rabbiner Elisha Portnoy

sie angezündet werden sollen. Auch hierzu gibt es mehrere Meinungen. Manche sagen, dass man gleich nach Sonnenuntergang zünden muss, andere sagen, dass man erst bei Sternenaufgang zünden darf, wenn es schon dunkel ist und die Lichter von Weitem gut zu sehen sind.

Jedoch sollen die Kerzen nach übereinstimmender Meinung aller Kommentatoren mindestens eine halbe Stunde nach Sternenaufgang noch brennen. Deshalb soll man am Freitagabend, wenn die Chanukkakerzen noch vor Schabbatbeginn (vor Sonnenuntergang) gezündet werden, große Kerzen beziehungsweise mehr Öl benutzen, um diese wichtige Regel einzuhalten.

Wenn die passenden Kerzen am richtigen Platz und in der richtigen Zeit bereitstehen, müssen vor dem Zünden mehrere Segenssprüche gesagt werden.

BRACHOT Am ersten Abend sagt man drei Brachot: zur Mizwa selbst (»lehadlik ner schel Chanukka«), über die Wunder

(»scheasa Nisim la-wotejnu«) und über die erreichte Zeit (»schehechejanu«). Ab dem zweiten Abend bis zum Ende von Chanukka sagt man nur die zwei ersten Segenssprüche. Die Brachot, weitere Texte und das bekannte Lied »Maos Zur« findet man in jedem Gebetbuch.

Am ersten Abend soll die zu zündende Kerze auf der Chanukka rechts (vom Betrachter) platziert werden. Ab dem zweiten Abend wird die neue Kerze immer links von den vorigen angebracht. Wie man genau ab dem zweiten Abend zündet, ist umstritten. Viele zünden entsprechend dem Schulchan Aruch zu erst die neueste linke Kerze und fahren nach rechts fort. Jedoch gibt es auch andere Meinungen, deshalb kann man eigentlich nichts falsch machen.

TERMIN Jedoch muss man bei alledem beachten, dass es für das Anzünden der Chanukka auch einen Termin gibt. Es darf so lange gezündet werden, bis die Passanten noch brennende Lichter sehen können. Unsere Weisen haben es so ausgedrückt: »ad scheitchle Regel min ha-Schuk« (»bis der letzte Fuß vom Markt weg ist«), also bis sich kein Mensch mehr draußen befindet. Heutzutage sind die Straßen abends nicht so schnell menschenleer wie früher. Dennoch muss man versuchen, die Kerzen so früh wie möglich zu zünden.

Aus dem Spruch unserer Weisen »Bis der letzte Fuß vom Markt ist« kann man auch etwas für unsere Zeit ableiten: Solange unser »Fuß« auf dem »Markt« ist (das heißt, solange wir leben), können wir mit guten Taten Licht in diese Welt bringen. Deshalb

Das Wunder verkünden

Licht im Dunkeln

Der Anschlag in Berlin
(auf dem
Weihnachtmarkt 2016)
**macht die Botschaft
des Festes noch
deutlicher:**
**Wir müssen gerade
jetzt die Finsternis
erhellen**

Als ich mich in den vergangenen Tagen auf Chanukkavorbereitete, ahnte ich nicht, welche Aktualität die Botschaft des Festes in diesem Jahr haben würde. Nach dem grausamen Anschlag auf den Berliner Weihnachtsmarkt erscheinen manche Aspekte von Chanukka – leider – in ganz anderem Licht: Da ist zum einen die Idee dieses Lichts, das die Düsternis vertreiben soll.

Und es ist nicht nur die Dunkelheit des Abends und der Nacht, in der wir jeden Tag eine Kerze mehr entzünden. Es ist uns wohl am Montagabend wieder erschreckend deutlich geworden, dass um uns herum eine tiefe Finsternis des Terrors, Schreckens und der Gewalt herrscht. Und wie symbolisch ist es, dass wir nun in diesen Tagen die Lichter nicht nur in unseren Synagogen, Gemeindehäusern oder Wohnungen entzünden.

Nein, es ist eine Pflicht, u Chanukka das Wunder zu verbreiten. Auf Hebräisch sprechen wir von Pirsum HaNes: Wir sollen die Lichter in die Fenster stellen, neben der Haustür entzünden und in aller Öffentlichkeit leuchten lassen. Licht in der Dunkelheit. Alle sollen es sehen.

FREEIT

An Chanukka feiern wir die Freiheit des Glaubens. Damals haben sich die Makkabäer dafür starkgemacht, dass wir unsere Tradition bewahren können. Und das gilt auch im Hier und Jetzt, für Chanukka und Weihnachten, zwei Feste, die in diesem

Jahr beide am 24. Dezember beginnen – ja, es gilt auch für den Ramadan und die Feiertage anderer Religionen. Jeder soll seinen Glauben leben können. Und jeder soll und muss dem anderen die Freiheit gewähren, dies tun zu können.

Dies gehört zu den



**Rabbiner
Avichai
Apel**

Prinzipien der Tora. Dies gehört auch zu den Grundlagen unserer freiheitlichen westlichen Gesellschaftsordnung. Und diese dürfen wir uns nicht zerstören lassen. Nicht durch Terror und Gewalt. Nicht durch Angst und Panik. Wenn wir in Angst verfallen, verlieren wir unsere Stärke. Chanukka zeigt, dass wir uns notfalls auch mit Stärke und Bestimmtheit verteidigen müssen. Wir feiern das göttliche Wunder des Lichts im Jerusalemer Tempel. Aber wir feiern eben auch in Erinnerung an den mutigen und heldenhaften Kampf der Makkabäer gegen den hellenistischen Einfluss und das syrische Heer. Die Tora verlangt von uns, den Frieden zu erreichen, ihn stets anzustreben. Das Leben ist heilig, seine Bewahrung und Rettung hat Vorrang vor vielen anderen wichtigen Geboten. Doch werden wir angegriffen, können wir uns nicht nur, sondern sollten wir uns auch zur Wehr setzen.

FRIEDEN »Frieden auf Erden«, das ist eine in diesen Tagen oft gehörte Botschaft. Papst

Franziskus hat in seiner kürzlich im Vatikan veröffentlichten Botschaft zum Weltfriedenstag am 1. Januar für bedingungslosen Gewaltverzicht bei der Lösung von Konflikten geworben.

Doch bei allem Respekt: In der Welt von heute scheint der bedingungslose Gewaltverzicht – noch – eine Utopie zu sein. Gerade wir Juden mussten zu oft und müssen im jüdischen Staat noch immer diese Erfahrung machen. Die Tora lehrt uns, dass Gewalt eben manchmal leider auch mit Gewalt beantwortet werden muss, als Ultima Ratio. Wenn zum Beispiel ein Attentäter auf Schulkinder schießt oder mit einem Lkw auf einen Weihnachtsmarkt zu rast, und wir könnten ihn aufhalten, dann ist es sogar unmoralisch, nicht zu handeln. Notwehr oder der Schutz von Unschuldigen, auch einer Gruppe von Zivilisten, die durch Terroristen bedroht werden, wird von der Tora vorgegeben. Zugleich mahnt sie uns, dass Gewalt nur unter ganz bestimmten Umständen und unter Einhaltung ganz besonderer Regeln eingesetzt werden darf. Und auf jeden Fall nur in absolut begrenztem Maß. Die Toralesung der vergangenen Woche, die Erzählung von der Begegnung Jakobs und Esaws, lehrt, dass wir uns auf einen möglichen Konfliktfall mit Gebeten, Gesprächen und wohlwollenden Gesten vorbereiten, zugleich aber auch an unsere Verteidigung denken sollten.

GRUNDPRINZIP

Gleichwohl ist und bleibt Frieden der Idealzustand. Frieden ist neben Wahrheit und Gerechtigkeit ein jüdisches Grundprinzip. Insofern ist auch das

Der Individuelle Beitrag zur Welt

Fortsetzung von
Seite 6

Schmerzen verursachte, und richtete die Patienten im Bett auf, was ebenfalls schmerzhaft war. Er warf ihnen Bälle zu und brachte seine Patienten dazu, in Freie zu fahren – all das unter weiteren Schmerzen. Seine Kollegen klagten ihn an, dass er diesen „Krüppeln ohne Hoffnung“ Leid zufügen würde. Er erwiderte, dass jeder einzelne das Recht auf eine Zukunft habe. Er organisierte Ballspiele im Rollstuhl: Patienten gegen Ärzte und Betreuer – die Patienten gewannen und hatten solch eine Freude daran, dass daraus letztlich die Paralympics entstanden sind. Chanukka bedeutet Hoffnung: Die Hoffnung auf die Realisierung des eigenen Seins. Dass wir etwas Individuelles beitragen können, ohne in der Masse zu verschwinden. Jedes Licht, das wir an Chanukka anzünden, steht für die Menschlichkeit in uns, der G'ttlichkeit über uns und den Beitrag für die Welt, den wir bereit sind zu leisten

Das Wunder verkünden

Fortsetzung von
Seite 6

sollen wir gerade in diesen dunklen Zeiten unsere Möglichkeiten effektiv nutzen und die Welt besser machen.

Aus: Allgemeine Jüdische Wochenzeitung
30.11.2018

Licht im Dunkeln

Fortsetzung von
Seite 7

hebräische Wort Schalom (Frieden) die tagtägliche Begrüßungsformel. Auch bitten wir um Frieden, Schalom, in unseren täglichen Amida-Gebeten, im Kaddisch, im Tischgebet. Im Segen der Kohanim heißt es: »Der Ewige wende sein Antlitz dir zu und gebe dir Frieden.« Nicht zuletzt fordert uns der Talmud (Awot 1,12) dazu auf, wie Aharon den Frieden zu lieben und ihn anzustreben.

Das Wort Schalom kommt von dem Wort »schalem«, das sinngemäß »vollkommen« oder »vollständig« bedeutet. Und eine Welt voller Gewalt ist alles andere als vollkommen. Daher sind die prophetischen Aussagen von Jesaja (2,4) und Micha (4,3) fast gleichlautend, die von einer Zeit sprechen, in der kein Volk gegen ein anderes das Schwert erhebt und nicht mehr für den Krieg lernt. Das wäre schalem, perfekt.

Wir sollten jetzt auch einen Moment innehalten, für die Opfer des Berliner Anschlags beten und mit ihren Angehörigen und Freunden trauern. Wir sollten keinen Hass hegen, uns auf unsere Stärke besinnen, zugleich zu G'tt beten, Seinen Beistand erbitten. Und wir sollten Lichter in die Fenster stellen, die Dunkelheit erhellen und allen zeigen, dass wir für Freiheit und Frieden eintreten.

Der Leuchter

In der dunkelsten Zeit des Jahres, immer dann, wenn die Nächte extrem lang und die Tage sehr kurz sind, stehen wir vor unserer Chanukkia und fragen uns: »Wie war das nochmal? Soll ich die Lichter von rechts oder von links anzünden? Und wohin mit der Zusatzkerze, dem Schamasch?«

TECHNIK Und obwohl die technischen Aspekte, was die Lichter angeht, von Jahr zu Jahr in Vergessenheit geraten und jedes Mal aufs



Rabbiner
Baruch
Babaev

Neue gelernt oder beim Rabbiner neu erfragt werden müssen, haben sich die Chanukka-Geschichten stark in unser Bewusstsein eingepägt.

Aus der Überlieferung wissen wir, dass nach dem Sieg

über die Griechen und der Erlangung der Unabhängigkeit die Juden die Gebote der Tora wieder frei befolgen konnten. Der Tempel wurde neu geweiht, und die Menora sollte erneut – gemäß der Tradition – ihr Licht spenden.

Durch ein Wunder fanden die Makabäer einen versiegelten Krug mit reinem Öl für den Leuchter.

Durch ein Wunder fanden die Makabäer einen versiegelten Krug mit reinem Öl für den Leuchter, und obwohl die Menge des Öls nur für einen Tag bestimmt war, brannten die Lichter der Menora ganze acht Tage lang, bis das neue reine Öl hergestellt war und zum Jerusalemer Tempel gebracht werden konnte.

Die lange Brenndauer der Lichter ist das letzte Wunder in der Liste aller Wunder in diesem Zusammenhang. Das erste Wunder war, dass das jüdische Volk sich gegen das Böse auflehnte und nach Freiheit und Gerechtigkeit strebte, obwohl die Chancen auf den Sieg gegen die Griechen minimal (fast null) waren. Doch für diesen Sieg hat das jüdische Volk sehr teuer bezahlen müssen.

FEIERLICHKEITEN Der Talmud offenbart uns, dass Chanukka-Feierlichkeiten, wie wir sie kennen, erst ein Jahr nach dem Sieg und dem Ölwunder von unseren Weisen in die jüdische Tradition eingeführt wurden. Und so steht es geschrieben im Traktat Schabbat 21b: »Im folgenden Jahre bestimmte man, diese Tage mit Lob- und Dankliedern als Festtage zu feiern.«

Auf die Frage, warum nicht noch im selben Jahr gefeiert und gesungen wurde, antworten unsere Weisen, dass die Menschen am Tag des Sieges um

Die Tage des Lichterfestes symbolisieren den Sieg des Monotheismus über die Vielgötterei

Götzendienst nimmt in der griechischen Mythologie einen weiten Raum ein. Die Chanukatage dagegen symbolisieren in unseren Augen den Sieg der Tora über die Lehre Griechenlands. Doch wie können wir diesen Sieg des Glaubens an den Allmächtigen über den Götzenkult begreifen?

In der Antike wie auch im Mittelalter haben viele Menschen begriffen, dass in der Welt verschiedene Kräfte herrschen. Wasser kann Feuer löschen, und Feuer kann Wasser verdampfen lassen – und es gibt noch einige weitere entgegengesetzte Kräfte, die einander aufheben. Der Mensch wusste nicht, dass die verschiedenen Reaktionen, die von einer Ursache herrühren, in ihrem Kern auf ein und dasselbe zurückzuführen sind.

Solches Denken führte die Menschen zu der Schlussfolgerung, dass der Ewige nicht nur eins ist: Wenn Schlimmes eintritt, kann das nicht von einer Gottheit kommen, die gut ist, und umgekehrt. Nach dieser Logik wären zwei Gottheiten notwendig: Eine gute Gottheit, von der alles Gute auf der Welt beeinflusst wird, und eine böse Gottheit, die für alles Böse verantwortlich ist.

GUT UND BÖSE Awraham Awinu hat in dieser Welt eine Neuigkeit eingeführt: Er machte bekannt, dass es einen einzigen Allmächtigen gibt. Wir nehmen zur Kenntnis, dass es Gutes und Böses gibt. Haben beide unterschiedliche Ursachen – oder ein und denselben Ursprung? Nehmen wir zum Beispiel Licht und Dunkelheit. Wir wissen,

Gedanken rum um Chanukka 5781

Der Einzige

dass bei fehlendem Licht Dunkelheit vorherrscht. Wenn wir einen Vorhang, der das Licht abhält, beiseiteschieben, können wir sofort sehen, dass die Dunkelheit aufhört und Licht eindringt. Mit anderen Worten: Die Wirklichkeit auf der Welt ist das Licht – außer in den Momen-



Rabbiner
Avichai
Apel

ten, in denen man das Licht abhält.

Genauso verhält es sich mit Gutem und Bösem auf dieser Welt. Manchmal verdunkelt man dem Guten den Zugang. Dann haben wir für einen Moment den Eindruck, dass es auf der Welt nur Böses gibt. Dennoch können wir verstehen, dass die Einigkeit des Allmächtigen und seine alleinige Wirklichkeit auf dieser Welt nicht die Möglichkeit widerlegen, dass es verschiedene Offenbarungen geben kann.

Der Glaube an den Allmächtigen vereint die jüdische Religion derjenigen, die sie ausüben wollen, mit Menschen, die der Einigkeit G'tt folgen oder sich in die Tradition des Judentums gestellt haben, wie das Christentum und der Islam. Die Fähigkeit des Menschen, anzuerkennen, dass es einen G'tt gibt, beruht auf einigen Punkten.

TREUE Die Offenbarung des Ewigen vor der Welt ist die beste Methode, um eine Verbindung aus Glauben und Treue zwischen Mensch und Schöpfer herzustellen. Der

Mensch ist ein lebendes Geschöpf, das auf einem bestimmten Gebiet wohnt und in der Lage ist, mit seiner Umgebung zu kommunizieren.

Wer sieht, wie sich ein Loch vor ihm aufreißt, geht nicht auf geradem Weg weiter, bis er hineinfällt. Wer riecht, dass eine Mahlzeit verdorben ist, wird nicht wagen, sie zu verzehren. Es gibt Meldungen, Codes und Signale, die uns beeinflussen. Wir sind in der Lage, sie nach verschiedenen Regeln zu entziffern.

Wenn sich der Allmächtige dem Menschen offenbart, wird der Mensch sich sofort bewusst, dass die Offenbarung auf der höchsten Ebene erfolgt, die er mit seinem Bewusstsein und Verstand jemals erlangen kann. Dann begreift er, dass es einen G'tt gibt, der einen wahren Einfluss auf sein Leben ausübt.

Als Nachkommen des Volkes Israel, die in der Überlieferung die Tatsache der Offenbarung von Generation zu Generation erhalten, sind wir bereit, eine etwaige Kommunikation zwischen dem Schöpfer und seinen Geschöpfen wahrzunehmen, zu verstehen und ihr zu glauben.

Eine zusätzliche Möglichkeit, die der Mensch hat, ist die Betrachtung. Seit dem Ende der Prophezeiung, nach der Zerstörung des Ersten Tempels (586 v.d.Z.), hat es nämlich keine ausdrückliche g'ttliche Offenbarung gegeben. Dennoch gibt sich der Ewige auf bestimmte Weise zu erkennen. Für eine solche Offenbarung jedoch bedarf es der Betrachtung der Schöpfung oder verschiedener Lebenssituationen.

RETTUNG Ein Mensch, der aus einer gefährlichen Situation gerettet

Hier und dort

Bei der Erinnerung an das Chanukkwunder geht es auch um den Ort des Geschehens

Vier Schriftzeichen stehen auf den Seiten des Dreidels, eines jedoch unterscheidet einen Dreidel in Israel von allen anderen. Auf diesen heißt es: »Nes Gadol Haja Scham«, auf denen in Israel: »Nes Gadol Haja Poh«. »Ein großes Wunder geschah dort« gegenüber »Ein großes Wunder geschah hier«. Der Dreidel gibt uns zu verstehen, dass dieser Feiertag eine größere Bedeutung an dem Ort hat, an dem sich das Wunder ereignete. Anders als alle anderen jüdischen Feiertage, die in Israel und in der Diaspora im Wesentlichen denselben Inhalt haben, liefert Chanukka durch diesen Unterschied neue Denkanstöße. Warum ist es wichtig, das Chanukkwunder besonders zu erwähnen? Hängt das damit zusammen, dass wir bei den anderen jüdischen Feiertagen keinen wesentlichen Unterschied in und außerhalb von Israel vorfinden? So sagen zum Beispiel auch die Einwohner des jüdischen Staates beim Lesen der Haggada am Sederabend, am Ende von Ha Lachma Anya: »Hashata hacha, Le Schanah Habaa Beeretz Israel«. Dieses Jahr sind wir hier, nächstes Jahr werden wir alle in Israel sein! Warum gebührt es sich,

die Chanukkafeier auf besondere Weise zu erwähnen und dabei Wert auf die Hervorhebung des Wunders zu legen? **TEMPEL** Die Gemara selbst versucht, das Wesen des Chanukkwunders zu verstehen. Sie fragt, worauf das Wunder von Chanukka beruht. »Als nämlich die Griechen in den Tempel eindringen, verunrei-

nigten sie alle Öle, die im Tempel waren. Als die Herrschaft des Hasmonäerhauses erstarkte und sie besiegte, suchte man im Tempel und fand nichts als ein einziges Krüglein mit reinem Öl, das mit dem Siegel des Hohepriesters versehen war; es war jedoch nur noch so wenig Öl



Rabbiner
Avichai
Apel

darin, dass es nur für einen Tag reichte. Da geschah ein Wunder, und es brannte acht Tage lang. Im folgenden Jahr bestimmten sie diese Tage zu Festtagen und begingen sie mit Lob- und Dankesliedern« (Babylonischer Talmud, Traktat Schabbat, 21b). Die Gemara sieht dabei zwei zentrale Elemente Chanukkwunder an. Das erste Element beruht auf der Geschichte – dem Sieg der Hasmonäer im Kampf gegen die Griechen. Das zweite Element stellt das Wunder dar, dass eine geringe Ölmenge acht Tage lang ausreichte und die Menora damit brennen konnte.

Es ist interessant, dass die Beschreibung des Wunders im Gebet an den Chanukkatagen sich davon unterscheidet. In den Gebeten über die Wunder – Al Hanissim – nehmen vielmehr die Kämpfe die zentrale Stelle ein, während das Ölwunder überhaupt keine Erwähnung findet. »Du übergabst Stärke in die Hand der Schwachen, viele in die Hand von wenigen, Unreine in die Hand der Reinen,

Böse in die Hand der Gerechten und Frevler in die Hand derer, die sich mit deiner Lehre beschäftigten.« Doch allen ungünstigen Bedingungen zum Trotz, mit denen das Volk Israel in diesem Krieg zu kämpfen hatte, ist ihm dennoch der Sieg gelungen! Das bedeutet, dass ein Wunder eingetreten sein muss. Maimonides geht in den Chanukkgesetzen (Halachot Chanukka, Kap. 3, Halacha A) ausführlich auf das Wunder des Sieges im Krieg ein und schreibt: »Die Hasmonäer, die großen Priester, haben gesiegt, getötet und haben Israel aus deren Händen befreit und einen König aus den Priestern erhoben. Danach hat das Königreich Israel für weitere 200 Jahre bestanden, bis zur Zerstörung des Zweiten Tempels.«

EXIL Aus unserer Sicht hat der Krieg an sich keinen Wert. Viel wichtiger war die damit verbundene staatliche Errungenschaft. Mit der Erlaubnis von König Kyros von Persien durfte das Volk Israel aus dem Exil in Babylon zurückkehren. Kyros erteilte ihm auch die Erlaubnis zum Bau des Zweiten Tempels. Dennoch muss man bedenken, dass die ersten 200 Jahre des Zweiten Tempels unter fremder Herrschaft standen. Doch zumindest in religiöser Hinsicht bestand Freiheit, obwohl das Volk Israel keine wahre Unabhängigkeit im eigenen Land genoss.

Dessen erfolgreiche Existenz beruht auf drei zentralen Werten: der Tora, dem Volk und dem Land. Das Einhalten der Tora ist ein grundlegender Wert, ohne den das Wesen des Volkes Israel unklar ist. Seine Einzigartigkeit hängt von der Einhaltung der Tora ab und davon, dass das Leben auf dieser Welt nach gottgefälliger

Der Einzige

Fortsetzung von
Seite 8

wurde, kann fühlen, dass dies schicksalhaft war. Bei tieferer Betrachtung jedoch kann dieser Mensch eben falls verstehen, dass Glück und Zufall sehr beschränkt sind.

Glück löst jede Verantwortung zwischen dem Menschen und den Situationen, in die er sich verwickelt. Selbst wenn sich jemand außerordentlich bemüht, reichen seine Anstrengungen möglicherweise nicht aus, da das Schicksal für ihn bestimmt hat, dass er das Ersehnte nicht erreicht. Der Grund, warum jemand gerettet wird oder einen Erfolg hat, hängt dennoch von der höchsten Gewalt ab, die die Welt beherrscht. Sie ist genau diejenige Gewalt, die dafür sorgen kann, dass ein Mensch nicht gerettet, sondern – möge er davor behütet sein – ihm ein großes Unglück widerfährt. Auf jeden Fall bleibt das Verständnis, dass eine lenkende Hand zu dieser oder jener Wirklichkeit führt. Die Betrachtung des menschlichen Körpers und seiner Funktionen sowie der Entstehung menschlichen Lebens von der Befruchtung über die Geburt bis hin zur jahrelangen Entwicklung und Reife führt zu dem Verständnis, dass nur eine übermenschliche Kraft so etwas bewirken kann.

NATURPHÄNOMENE Der Götzenkult hat all dies auf ein absolutes menschliches Denken beschränkt, denn der Mensch muss über verschiedene Götter gegen die Natur kämpfen: Wenn man Liebe verspürt, wendet man sich an eine Gottheit. Wenn schwierige Naturphänomene auftreten wie starker Regen oder Dürre, sind es andere Götter, an die der Heide appelliert, damit sie das Phänomen beenden.

Der Glaube an einen einzigen G'tt jedoch führt zum sofortigen Verständnis, dass die Gründe für alle Ereignisse kein innerer Kampf zwischen verschiedenen Gottheiten sein kann. Ein Mann und eine Frau streiten nicht, weil eine Gottheit, die Böses will, sich zwischen sie gestellt und den Streit bewirkt hat. Monotheisten haben das Verständnis, dass G'tt vom Menschen eine moralische Lebensführung verlangt und G'ttes Reaktion gegenüber dem Menschen und der Schöpfung von den Taten des Menschen abhängt.

Der Glaube ist die Bestätigung dafür, dass der Mensch lebt. Er ist die grundlegende Verbindung zwischen Mensch und G'tt, der ihm das Leben verliehen hat. Sobald ich mich bemühe, ein moralisches Leben zu führen, sind meine Ohren zu hören bereit, wie ich mich richtig zu verhalten habe. Auf diese Weise fühle ich die Verbindung zum Ewigen, empfinde Entfaltung und Gedeihen. In dem Maße jedoch, in dem ich gegen die

Der Leuchter

Fortsetzung von Seite 8

ihre getöteten und verschollenen Familienangehörigen trauerten. Und weil die Trauer maximal ein Jahr lang andauert, wurden die Feierlichkeiten dementsprechend erst im Jahr danach festgelegt. Alle Geschichten über Chanukka sind schön und fast märchenhaft – Geschichten, in denen das Gute das Böse besiegt und die Dunkelheit dem Licht weicht.

Aber es gibt eine Geschichte, die weniger bekannt ist, weil sie so schrecklich ist: die Geschichte von Chana und ihren sieben Söhnen. Im Talmud Gittin 57b werden die Begebenheiten ausführlich beschrieben.

Der Kaiser befahl dem ältesten Sohn, einen Götzen anzubeten, und tötete ihn, nachdem er sich weigerte, dies zu tun, vor den Augen seiner Mutter und der jüngeren Brüder. So verfuhr der Kaiser mit allen Söhnen der Frau.

SIEGELRING Als der siebte und jüngste an der Reihe war, schlug der Kaiser vor, seinen Siegelring vor das Kind hinzuwerfen. Der Junge sollte sich bücken und den Ring aufheben – so würde das Kind sich nicht vor dem Götzen beugen, sondern lediglich den Ring vom Boden aufnehmen und sich so vor dem Tod retten.

Beim Anzünden der Chanukkalichter denke ich an die Geschichte von Chana und ihren Söhnen.

Doch der Junge verweigerte diesen Vorschlag, weil es so wirken würde, als verbeugte er sich vor dem Götzen. Daraufhin wurde das Kind auf Befehl des Kaisers ermordet. Nachdem die Mutter das alles hatte mit ansehen müssen, stieg sie auf ein Dach, stürzte sich hinunter und starb. Wie konnte man das Chanukkawunder feiern, wenn doch jede Familie ihre Toten zu beklagen hatte? Und das ist nur eine von vielen weiteren Geschichten der damaligen Zeit.

Die Griechen verwehrten es dem Volk Israel, die Gebote zu erfüllen und nach der Tradition zu leben. Stets fühlten sie sich durch jüdische Attribute gestört und erließen für die Juden weitere Verbote der Religionsausübung. Die Nichteinhaltung wurde mit dem Tod bestraft. Unwillkürlich denke ich persönlich jedes Jahr beim Anzünden der Chanukkalichter an die Geschichte von Chana und ihren Söhnen. Nach und nach füge ich jeden Abend eine zusätzliche Kerze an meinem Leuchter hinzu und frage mich, ob es ein Zufall ist, dass in der letzten Nacht acht Kerzen brennen – acht Gedenklichter für acht Seelen, die symbolisch für alle Opfer der Tyrannei stehen.

ÜBERGRIFFE Auch heute verzeichnen wir vermehrt Übergriffe auf Juden. Es wird uns nicht nur der Tod gewünscht, sondern, wie wir am dies-

Moral geführt wird. Diese Verbindung verleiht uns Legitimation und Kraft durch die gegenseitige Unterstützung, die Sorge um den Nächsten und durch wechselseitige Hilfe. Das Bewohnen des Landes gehört dazu, da es das Land ist, das unseren Vätern Abraham, Jizchak, Jaakob und deren Samen versprochen wurde. Es ist das Land, das G'tt zu seinem Sitz gewährt hat, und das Land, in dem der Tempel errichtet werden soll.

Das Leben im Land Israel kann sich demnach also auch unter fremder Herrschaft vollziehen. Denn in der Zeit des 2000 Jahre lang anhaltenden Exils nach der Zerstörung des Zweiten Tempels

bis zu der Rückkehr nach Zion und Gründung des Staates Israel im 20. Jahrhundert haben Juden im Land gelebt, vor allem in den Städten Jerusalem, Hebron, Safed und Tiberias. Diese Juden haben die Mizwot eingehalten, Tora gelernt und im Land Israel ein durch und durch jüdisches Leben geführt. Und sie haben unter der Herrschaft fremder Völker gelebt.

WERT Welchen zusätzlichen Wert liefert die Gründung des jüdischen Staats in Eretz Israel? Warum hebt Maimonides hervor, dass das Chanukkawunder einen besonderen Wert innehat, da der Sieg der Makkabäer die Rückkehr des Königreichs nach Israel für weitere 200 Jahre einleitete?

Die Tora sieht einen großen Wert im nationalen Leben. Das gottesfürchtige Leben eines einzelnen Frommen hat nicht denselben Wert wie das gottesfürchtige Leben eines ganzen Volks.

Hier und dort

Der Allmächtige hat dem Volk Israel Ziele gesetzt, die nationalen Status haben: »Denn ich hab' ihn ersehen, dass er es hinterlasse seinen Söhnen und seinem Hause nach ihm, dass sie wahren den Weg des Ewigen, zu tun Gebühr und Recht ...« (1. Buch Moses 18,19). »Aber ihr sollet mir sein ein Priesterkönigreich und ein heiliges Volk.« Israel als Volk muss als Musterbeispiel für andere Völker dienen.

Unter der Herrschaft fremder Völker, die die Regeln vorschreiben, kann man kein integriertes nationales Leben führen. Die staatliche Unabhängigkeit des Volkes Israel ist für die ganze Welt von Bedeutung. Wenn das Volk Israel sein Land bewohnt und seinen Staat nach den Maßstäben der Moral der Tora führt, nehmen Ökonomie, Sicherheit, Kultur und die Handlungen des Staates eine völlig andere Bedeutung an. Diese Vollständigkeit kann für die ganze Welt ein Beispiel liefern.

Maimonides wusste selbstverständlich auch, dass jene 200 Jahre des Königreichs nicht die besten waren. Sie waren die Jahre von Königen, denen das Regieren nicht gebührte, und als die Ära zu Ende ging, hat sich der Hass innerhalb des Volkes Israel verschärft, und der Zweite Tempel wurde zerstört. Dennoch sehen wir, dass diese Ära eine besondere Tugend mit sich brachte. Es war eine Ära, in der das Volk Israel für seine Handlungen sühnen und sie korrigieren konnte, seine Werte an den Tag brachte und anderen Völkern als Beispiel diente.

SELBSTVERSTÄNDNIS Chanukka ist demzufolge tatsächlich ein Fest, das unserem

Selbstverständnis – unserer Verbindung zu Eretz Israel – stärkeren Ausdruck verleiht als andere Feste. Der Unterschied zwischen einem Wohnsitz im Rest der Welt und einem Wohnsitz in Eretz Israel besteht nicht nur im Wetter und der Schönheit des Landes, sondern er besteht im Aufbau eines jüdischen Regierungssystems nach den Maßstäben der Moral der Tora und der Propheten. Es ist ein System von Zedaka und Recht, ein System, in dem alle Handlungen bestrebt sind, ein Leben in g'ttgefälliger Moral zu führen.

Daher wird bei diesem Fest nicht nur des Wunders an sich gedacht, sondern es wird betont, dass man sich daran erinnern möge, dass das große Wunder dort – in Eretz Israel – geschehen ist. Die Bedeutung des Wunders besteht darin, dass es sich in Eretz Israel ereignet hat. Insbesondere in dieser Zeit, der Ära nach der Gründung des Staates Israel, gebührt es sich, dass wir beten, um den Staat Israel zu stärken. Möge das Licht von Chanukka leuchte n, mitten darin, damit dem Volk Israel die Möglichkeit gewährt wird, seine Wege zu korrigieren und anderen Völkern als Licht zu dienen.

Aus: Allgemeine Jüdische Wochenzeitung - 13.12.2012

Der Bund bindet

Schabbat, Beschneidung, Schächten: Chanukka zeigt, dass Religionsfreiheit auch heute verteidigt werden muss

Chanukka gilt als das Fest, an dem die Makkabäer 165 v.d.Z. die jüdische Selbstverwaltung wiederherstellten. Es ging damals weniger um einen politischen Sieg als um den Erhalt religiöser Werte. Denn neben dem Studium der Tora hatten die griechischen Besetzer drei weitere Eckpfeiler des Judentums verboten: das Halten des Schabbats und der Kaschrut sowie die rituelle Beschneidung, die Brit Mila. Durch diese Einschränkungen, so hoffte der Seleukidenkönig Antiochos IV., würden die Juden sich vollständig assimilieren und in der hellenistischen Kultur aufgehen.

Wer bislang glaubte, Chanukka sei ein altes Relikt religiösen Gedenkens, schaut dieser Tage überrascht auf Entwicklungen in Deutschland, die durchaus Besorgnis erregen: Wegen der Schulzeitverkürzung von 13 auf zwölf Jahre stehen Gymnasien vor der Frage, wie sich Unterrichtszeit gewinnen lässt. Da denkt mancher Bildungspolitiker darüber nach, den Samstag, den Schabbat, zum Schultag zu machen – für jüdische Schüler ein Dilemma.

Auch die ursprünglich auf den Islam abzielende Schächtdebatte wirft unangenehme Fragen auf. Das Judentum ist zwar Vorreiter des Tierschutzes und hat mit seinen über 3.400 Jahre alten Forderungen nach der Vermeidung von Tierquälerei bis heute sehr viel zum Wohle der Tiere beizutragen. Doch sind wir Anfeindungen von Tierschüt-

zern ausgesetzt, die sich von grausig vertrauten Parolenschwingern begleiten lassen. Da fällt es schwer, nicht laut zu sagen, dass das einzige, je verhängte Schächtverbot in diesem Land in der Nazizeit umgesetzt wurde. Zusätzlich stimmt die Tatsache bedenklich, dass diese Diskussion für Juden hierzulande eher theoretischer Natur ist: Denn bei Prüfung des Themas stellt man fest, dass es trotz der auf über 120.000 Mitglieder gewachsenen jüdischen Gemeinschaft kaum jüdische Metzgereien in Deutschland gibt – der Bedarf scheint zu klein.

Seit einigen Monaten gerät nun auch die letzte Bastion jüdischer Selbstdefinition unter Beschuss: die Brit Mila. In einem viel (zu häufig) gelesenen Aufsatz im Deutschen Ärzteblatt empfehlen der Bochumer Strafrechtler Holm Putzke sowie die Münchner Kinderchirurgen Maximilian Stehr und Hans-Georg Dietz den Mediziner, Beschneidungen abzulehnen, wenn sie religiös begründet und medizinisch nicht notwendig sind. Andernfalls bestehe die Gefahr, dass sich der Arzt „wegen Körperverletzung nach Paragraph 223 StGB strafbar macht“.

Auch in Dänemark formieren sich Kinderbeschützer gegen die Brit Mila. So sollen Jungen erst ab dem 15. Lebensjahr beschnitten werden dürfen, um dann ihr Einverständnis erklären zu können (vgl. Jüdische Allgemeine vom 27. 11.2008).

Es entsteht der Eindruck eines an Chanukka erinnern den Déjà-vu. Wer eine „Körperverletzung“ am ungeschützten Kind vornimmt, scheint nicht in die Mehrheits-

gesellschaft zu passen.

Nachdem einige deutsche Urologen verunsichert zurückgewichen sind, haben namhafte juristische Experten, unter anderem der Göttinger Verfassungsrechtler Kyrill Alexander Schwarz, in der Juristenzeitung erklärt, dass die vom deutschen Grundgesetz garantierte freie Religionsausübung die vermeintliche strafgesetzliche Relevanz außer Kraft setzt, denn der Akt der Beschneidung gelte im Judentum „als Eintritt in den Bund mit Gott und ist zugleich auch ein Zeichen verpflichtender Gemeinschaft des einzelnen Juden mit seinem Volk“.

Neben diesem körperlichen Merkmal religiöser Identität gibt es auch medizinisch relevante Argumente für die Beschneidung. So empfiehlt beispielsweise die Weltgesundheitsorganisation (WHO) die Beschneidung zur Verringerung des HIV-Infektionsrisikos (vgl. S. 13).

Ein Gesetzentwurf wie in Dänemark ist medizinisch ebenfalls kontraproduktiv. Denn Ärzte und Psychologen wissen seit Langem, dass chirurgische Eingriffe in den ersten 30 Lebensstagen weitaus besser zu verkräften sind als später. Ungeachtet der eigenen religiösen Ausprägung sollten wir Juden in Deutschland uns dieses Jahr zu Chanukka deutlich dagegen wehren, dass andere uns vorschreiben wollen, wie wir unser Judentum zu leben haben. Was unser Judentum ausmacht, bestimmen wir seit Jahrtausenden selbst. Wir wehren uns gegen vorgebliche Gesetzeshüter, die uns unsere Identität zugunsten der Mehr-

Der Einzige

Fortsetzung von Seite 9

Regeln verstoße, bewirke ich ein sofortiges Schwinden und den Verlust des Interesses.

ALLMÄCHTIGER Der Midrasch beschreibt die griechische Herrschaft und erklärt, dass »Dunkelheit die Diaspora Griechenlands ist, die die Augen von Israel durch ihre Dekrete verdunkelt hat. Sie (die Griechen) befahlen den Juden, dass sie auf das Horn des Stiers schreiben sollen, keinen Teil am Allmächtigen von Israel zu haben« (Bereschit Rabba 4).

Die Griechen versuchten, dem Volk Israel den Glauben an den einen G'tt zu nehmen und es zum Götzenkult zu bringen, der die Kräfte spaltet. Doch das Volk Israel blieb vereint im Glauben an die Einigkeit G'ttes und hat auf diese Weise das besondere Licht des Allmächtigen auf der Welt entdeckt. Dieses Licht kommt in den Chanukkakerzen zum Ausdruck. Es gewinnt von einem Tag zum nächsten an Helligkeit – und vertreibt die Dunkelheit aus der Welt.

Aus: Allgemeine Jüdische Wochen-

Der Bund bindet

Fortsetzung von Seite 11

heitsgesellschaft abspenstig machen wollen!

Aus: Allgemeine Jüdische Wochenzeitung - 18.12.2008

Der Leuchter

Fortsetzung von Seite 10

jährigen Jom Kippur gesehen haben, Mordanschläge werden auch geplant und ausgeführt. Bundesweit sehen wir, dass es Menschen gibt, die sich durch eine Kippa gestört fühlen und den Kippaträger im besten Fall verbal, oft auch physisch attackieren. Früher hat man »nur« jüdische Friedhöfe geschändet, dann kam es zu Beschimpfungen auf der Straße, und heute werden Synagogen oder Koscherläden (wie im Januar 2015 in Paris oder in der vergangenen Woche in New Jersey in den USA) mit Gewehren gestürmt, um Juden zu töten.

An Jom Kippur gab es in diesem Jahr in Halle ein Wunder, das zu Chanukka passen würde – die Synagogentür hat gehalten, und nur deshalb konnte der Mörder seinen schrecklichen Plan nicht verwirklichen. Dennoch haben wir keine Feier veranstaltet, denn genau wie damals haben wir unschuldige Tote zu beklagen und trauern mit den Angehörigen.

Doch unsere Antwort auf den zunehmenden Antisemitismus finden wir in den Chanukka-Vorschriften. Die Rabbanan lehrten im Talmud (Schabbat 21b): »Es ist ein Gebot, den Chanukkaleuchter draußen hinzustellen. Wer in einem Obergeschoss wohnt, stelle sie ins Fenster zur Straße hin.« Wir verstecken uns nicht, sondern leben unser Judentum stolz und offen weiter aus. Das ist nicht nur unser Recht, sondern ein Gebot!

Schon lange vor den Makkabäern gab es jüdische Kämpfer, die sich einer feindlichen Übermacht entgegenstellten

Vor 2182 Jahren legten unsere Weisen fest, Chanukka zu begehen. Dennoch ist es ein relativ junges jüdisches Fest. Am 25. Kislew 167 v.d.Z. wurden auf Befehl des Seleukidenkönigs Antiochus Epiphanes im Tempel von Jerusalem Opfer für die griechischen Götter dargebracht. Der König wollte die Juden unterwerfen und hellenisieren.

In der jüdischen Bevölkerung gab es viele überzeugte Hellenisten, die die Zivilisation des antiken Griechenlands mit dessen Götzenbildern einführen und mit dem Feind kollaborieren wollten. Die Frommen jedoch blieben dem traditionellen Judentum bis zum Tode treu, weil sie wussten, dass der hellenistische Geist völlig unjüdisch war.

Es entbrannte ein grausamer Krieg, in dem zum ersten Mal in der Geschichte eine kleine Minderheit, die Makkabäer, Guerillamethoden anwandte. Am 25. Kislew 164 v.d.Z., genau drei Jahre nach der Entweihung des Tempels, zog Jehuda der Makkabäer in Jerusalem ein. Er entfernte alle Spuren des Götzendienstes aus dem Tempel und feierte die Wiedereinweihung des Zweiten Tempels. Wir nennen unser Lichterfest Chanukka – ins Deutsche übersetzt heißt das so viel wie Einweihung oder Initiation.

WIDERSTAND Die Makkabäer waren nicht die Ersten in der jüdischen Geschichte, die sich als kleine Gruppe entschlossener Kämpfer einer riesigen feindlichen Übermacht entgegenstellten. Die Brüder Schimon und Levi, die Söhne unseres Erz-

Gedanken rum um Chanukka 5781 Biblische Vorbilder

vaters Jakob, hatten es, noch bevor das jüdische Volk überhaupt entstanden war, mit einem ganzen Stamm aus der Stadt Schechem aufgenommen, obwohl sie und ihre Männer in der Unterzahl waren.



Rabbiner
Raphael
Evevs

Prinz Schechem, der Sohn von König Chamor, hatte ihre Schwester Dina vergewaltigt, und niemand hatte eingegriffen. Mit gewieften Tricks gelang es Schimon und Levi, die enorme Überlegenheit der Gegner zu überwinden.

Zur Zeit Gideons wurden die Juden von den Midianitern unterdrückt. Sie hatten das jüdische Land mit einer riesigen Armee angegriffen.

Im Buch Schoftim (Richter) finden wir zwei weitere Vorläufer der Makkabäer: Gideon und Schimschon (Samson). Zur Zeit Gideons wurden die Juden von den Midianitern unterdrückt. Sie hatten das jüdische Land mit einer riesigen Armee angegriffen. Im Buch Schoftim, Kapitel 7, wird dieses Ereignis beschrieben. Gideon und seine Männer lagerten am Brunnen von Charod. Das Lager der midianitischen Armee lag nördlich davon im Tal hinter dem Hügel More.

G'tt sagte dann zu Gideon, dass dieser zu viele Soldaten habe. Er wollte nicht, dass das jüdische Volk denkt, es hätte die Midianiter aus eigener Kraft besiegt. Er sollte ausrufen, dass jeder, der sich fürchte, heimge-

hen darf. 22.000 Mann kehrten zurück, 10.000 Männer blieben übrig. **SOLDATEN** Doch auch diese Soldaten waren für G'tt noch zu viele, sodass er sie testen ließ durch die Art, wie sie Wasser tranken. Jeder, der wie ein Hund mit der Zunge oder kniend trank, wurde weggeschickt, denn diese Männer hätten sich auch vor Götzen niedergekniet, und G'tt wollte sie nicht in seiner Spezialeinheit haben. Nur 300 Männer führten das Wasser mit der Hand zum Mund, und durch diese Männer wollte G'tt Gideon aus der Hand der Midianiter befreien.

In derselben Nacht befahl G'tt Gideon, zur midianitischen Armee zu gehen, um zu hören, was die Soldaten diskutieren. Insgesamt waren die Midianiter, Amalekiter und alle anderen aus dem Osten sehr viele Soldaten, und auch ihre Kamele waren nicht zu zählen. Als Gideon bei der feindlichen Armee ankam, hörte er, wie ein Mann seinem Freund von einem Traum erzählte: Er hatte von einem gerösteten Gerstenbrot geträumt, das durch das Lager der Midianiterarmee gerollt wurde – bis es gegen ein Zelt stieß und dieses auf den Kopf stellte.

Der Freund des Mannes deutete den Traum: Das rollende Brot symbolisiere Gideons Schwert und zeige, dass G'tt die Midianiter samt Armee in Gideons Hand geben würde. Gideon tat dies seinen Männern kund, teilte sie in drei Gruppen auf und gab jedem eine Posaune, leere Krüge und Fackeln in die Hand. Gideon befahl: »Wenn ich und meine Soldaten auf den Posaunen blasen, sollt auch ihr auf den Posaunen blasen, um die ganze Midianiterarmee herum.

Nach Draussen

Das Lichterfest vermittelt die Botschaft, dass für Rechte und Frieden gekämpft werden muss

Chanukka wird von allen sehr geliebt. Weniger wegen des berühmten Brauchs, Chanukkageld zu verschenken, und auch nicht wegen der alten Tradition, Leckereien mit reichlich Öl zuzubereiten, sondern wegen der Sehnsucht. Denn mehr als zwei Monate sind bereit seit dem letzten Feiertag vergangen. Dazwischen liegt der Monat Cheschwan. Er ist der einzige Monat im Judentum ohne einen Feiertag. Hinzu kommt, dass Chanukka erst am Ende des Monats Kislew gefeiert wird, das steigert die Sehnsucht nach Chanukka noch mehr.

HINTERGRUND Aus der Überlieferung ist bekannt, dass nach dem Sieg über die Griechen nur ein einziger Krug mit reinem Öl für die Menora gefunden wurde. Und obwohl diese Menge nur für einen Tag reichte, entschlossen sich die Sieger dennoch, die Lichter zu zünden.

Diesen Eifer der Makkabäer haben auch deren Nachkommen geerbt. Und gerade weil bei der Einweihung des Tempels keine Kompromisse gemacht und nur das reine Öl verwendet wurde, zünden auch wir die Lichter der Chanukka mit besonderer Pracht. Wir nehmen nicht nur die besten Öle und die schönsten Leuchter, sondern suchen auch immer nach einem passenden Platz für die Chanukka.

Schon der Text der Amida, des stillen Gebets, hebt dies hervor. Dort wird bei der Danksagung Folgendes erwähnt: »... zündeten Lichter in den Höfen Deines Heiligtums an ...« Allerdings

ist bekannt, dass die Menora ihren festen Platz im Heiligtum hatte und ihre Lichter auch dort gezündet wurden.

Wir lesen im Talmud (Schabbat 21b) und auch im Schulchan Aruch, dass das Wunder von Chanukka bekannt gemacht werden soll. Deshalb soll der Chanukkaleuchter draußen vor der Tür platziert werden, damit alle ihn sehen können.

FENSTER Heute ist es auch üblich, die Lichter zu Hause zu zünden. Dabei wird die Chanukka entweder im Fenster oder auf dem Tisch platziert. Die Fensteroption gilt für diejenigen, die im Obergeschoss wohnen. Und die Variante, die Chanukka auf den Tisch zu stellen, ist für Zeiten der Gefahr vorgesehen, so der Talmud.

Raschi (1040–1105) berichtet in seinem Kommentar von Feueranbetern im antiken Persien, die kein Feuer auf der Straße duldeten, denn das durfte nur in ihrem Heiligtum brennen. Weil es unter diesen Umständen lebensgefährlich war, die Lichter von Chanukka draußen zu zünden, wurde es in die Häuser verlagert.

Aber auch heute, da eigentlich keine wirkliche Gefahr besteht, zünden die meisten ihre Lichter zu Hause. Diese Tatsache versuchen die Weisen auf verschiedene Weise zu erklären. So nannte zum Beispiel Abba Mari ben Itzchak aus Saint-Gilles (1122–1193) die Gewöhnung als Ursache: In den Zeiten der Gefahr haben sich die Menschen daran gewöhnt, die Lichter zu Hause zu zünden.

Rabbiner Jechiel Michel Epstein (1829–1908) argumentiert mit dem Wetter zu dieser Jahreszeit. Wegen der Kälte, dem

Wind und Regen oder Schnee wollten die Weisen dem Volk nicht die Bürde auferlegen, die Lichter draußen zu zünden. Anderer Ansicht sind die meisten Weisen in Israel. Sie schreiben vor, die Chanukkalichter draußen zu zünden, und empfehlen, zum Schutz gegen Wind und Regen Glasbehälter zu benutzen.

Zwischen den Zeilen dieser rabbinischen Ausführungen kann man lesen, dass Juden heute selbstbewusst sind. Die Zeiten, da die Ausübung der Religion verboten war, kennen die meisten nur noch aus Büchern oder Erzählungen. Dieses Selbstbewusstsein hat seine Geburtsstunde mit dem Teilungsplan für Palästina vor 70 Jahren, nur wenige Tage vor dem Chanukkafest.

Und dennoch steht heute das jüdische Volk weltweit vor neuen Herausforderungen: Da ist der wachsende Antisemitismus, der oft getarnt als Israelkritik sowohl von rechts als auch von links daherkommt. Da sind immer mehr Populisten, Holocaustleugner und Geschichtsverdreher, die Dunkelheit in die Welt bringen, sowie religiöser Fanatismus und Gewalt.

DUNKELHEIT Nach dem Sieg der Makkabäer und der Einführung des Gebots, die Chanukkalichter draußen zu zünden, wollten die Weisen allen nachkommenden Generationen eine Botschaft senden: Der Dunkelheit begegnet man mit Licht, und für die Rechte und Frieden muss gekämpft werden. Dafür muss man seine Wohlfühlzone, sein Haus, verlassen.

Genau das taten die Makkabäer. Sie hatten erkannt, dass sich zu verstecken oder zu Hause zu bleiben die falsche Strategie ist, ja sogar gefährlich sein

Biblische Vorbilder

Fortsetzung von Seite 12

Und dann ruft: Für G'tt und für Gideon!« So geschah es. Die feindliche Armee geriet in Panik und floh.

Diese Guerillataktik, die erste im Tanach, wurde von G'tt selbst inspiriert. Wenn wir über Guerillataktiken sprechen, ist Schimschon der erste und geschickteste Kämpfer für das Judentum. Er stellte sicher, dass sein Volk nicht in Gefahr geriet, und benutzte raffinierte Undercovertechniken – bis er verraten wurde.

STÄRKE Schimschon ist eine der Figuren des Tanach, die die Fantasie am meisten anregen. Seine außergewöhnliche Stärke, seine Liebe zu Delila und ihr Verrat sind bekannt. Aber Schimschons Geschichte ist keineswegs ein romantisches Epos. Um seine Aufgabe als Retter zu erfüllen, war es für ihn notwendig, unter den Feinden zu leben und vorzugeben, ihr Verbündeter zu sein. Er heiratete eine Philistertochter. Seine Attacken wurden daher als persönliche Rache und nicht als jüdisch motivierte Taten angesehen.

Weil Schimschons Mutter während der Schwangerschaft auf alle Arten von Traubenprodukten samt Wein verzichtet hatte, waren die Heiligkeit und der hohe Rang Schimschons von Beginn an garantiert. Er war ein Nasir, der sich als Vorsichtsmaßnahme, um Eitelkeiten vorzubeugen, nicht die Haare schnitt und niemals Wein trank. So konnte er seine Selbstkontrolle optimieren.

Schimschon ging zu seinen Eltern, um sie zu bitten, eine Ehe zwischen ihm und dem Mädchen, das er in Timna gesehen hatte, zu arrangieren. Er schämte sich nicht dafür. Denn um seinen Plan umzusetzen, die Juden aus der Hand der Philister zu befreien, wollte er von innen agieren, und da war die Hochzeit mit einer Philistertochter der beste Weg.

Die Philister wussten, dass dies einem Juden nicht erlaubt war. Sie würden also denken, dass Schimschon mit seiner Familie gebrochen hatte und seine Loyalität nicht mehr seinem Volk galt. Weil Schimschons Eltern wussten, dass ihr Sohn eine besondere Mission hatte, stimmten sie zu, obwohl dies nicht leicht für sie war. Schimschons Stärke liegt darin begründet, dass er ein Nasir war. Diese Stärke und die Heiligkeit, die mit diesem Status einherging, ermöglichten es ihm, unter den Philistern zu leben, ohne seine »Jiddischkeit« zu verlieren.

Solange seine Frau zustimmte, ihre Bekehrung vor ihrer Umgebung geheim zu halten, konnte er sie heiraten und sich in ihr Volk einschleusen.

VERGELTUNG Zwischen Schimschon und den Philistern kam es zu einigen Auseinandersetzungen – das erste Mal bei seiner Hochzeitsfeier. Da-

Biblische Vorbilder

Fortsetzung von Seite 13

raufhin flüchtete er. Doch als er zu seiner Frau zurückkehren wollte, hatte diese bereits einen anderen Mann. Die Philister hatten dies zugelassen, und Schimschon übte Vergeltung.

Die Philister versuchten, Schimschon zu fangen, aber er war ihnen in allen Auseinandersetzungen stets überlegen – bis die Philister eines Tages seine neue Frau Delila bestachen.

Diese setzte Schimschon so lange unter Druck, bis er ihr das Geheimnis seiner Stärke verriet und sie ihn an die Philister auslieferte. Die stachen ihm die Augen aus, nahmen ihn gefangen und machten sich in ihrem Tempel über ihn lustig. Doch letztendlich brachte Schimschon den Götzentempel der Philister zum Einsturz und kam dabei zusammen mit Tausenden von Philistern ums Leben. Er stoppte mit seiner Tat die G'tteslästerung der Philister und heiligte damit den Namen G'ttes (Kiddusch HaSchem).

Obwohl wir Juden nur eine kleine Minderheit sind, haben wir die fast unmögliche Aufgabe, die ganze Welt mit dem Licht der Tora zu erleuchten.

Unser Erzvater Jakob glaubte auf seinem Sterbebett, dass die messianische Verheißung in Form der Person Schimschons wahr werden würde. Er ging davon aus, dass dies zur ultimativen Vollkommenheit der Welt führen würde, da sie nur durch den Maschiach erreicht werden kann. Da nach Schimschons Tod die Hoffnung begraben war, verstand Jakob, dass Schimschon seine Chance, Maschiach zu werden, verpasst hatte.

LEBENSWEGE Dies ist die tiefere Bedeutung des Vergleichs der Lebenswege Schimschons und Davids: der Erste als potenzieller Maschiach und der Zweite als Vorläufer der letztlich triumphierenden messianischen Linie. Schimschons Handlungen waren nicht die eines gewöhnlichen Rächers, denn Schimschon orientierte sich immer an G'ttes Rechtssystem – Taten, die nicht minderwertiger waren als die des Maschiach. Das Licht von Chanukka muss schließlich zum Licht des Maschiach führen.

Obwohl wir Juden nur eine kleine Minderheit sind, haben wir die fast unmögliche Aufgabe, die ganze Welt mit dem Licht der Tora zu erleuchten. Wir sollen ein Licht für die Völker sein. Wenn wir entschlossen und vereint sind, wird es uns gelingen. Chanukka Sameach – ein frohes Chanukkafest!

Aus: Allgemeine Jüdische Wochenzeitung – 06.12.2018

Energiesparen Der Chanukka Impuls

Genügsamkeit in Zeiten des Klimawandels oder: Was man von den Makkabäern übers Energiesparen lernen kann.

Jeder von uns kennt das unangenehme Gefühl: Man stellt auf der Autobahn fest, dass der Tank bald leer ist. Das Warnlämpchen leuchtet, ein Hinweisschild kündigt die nächste Tankstelle erst nach etlichen Kilometern an, der Blutdruck steigt. Je weiter man fährt, desto mehr betet man, dass die Zapfsäule endlich kommen möge. Dann wiederholt sich das Wunder des Ölkrügleins. Mit den letzten Tropfen Sprit erreichen wir die Tankstelle. Wie fühlten sich wohl die Makkabäer nach Ende des Krieges gegen die Griechen? Gerade haben sie den Tempel gesäubert und sogar das Ölkrüglein gefunden. Aber reicht das Öl für die Menora aus, bis neues, reines Öl ankommt?

Während die Makkabäer befürchteten, dass das Ölkrüglein nicht acht Tage für die Menora ausreichen würde, sind die Weltführer gegenwärtig mit anderen Problemen konfrontiert: Gibt es genügend Energie auf der Welt, um auch den Stromverbrauch im Winter zu decken? Welchen Einfluss haben Länder, die über Gas- und Ölressourcen verfügen? Wie wirken sich die Preise auf Weltwirtschaft und Weltfrieden aus? Kann die fortschreitende Erderwärmung noch aufgehalten werden? Wiederholt sich das Wunder des Ölkrügleins und wird die Welt trotz aller negativen Prognosen normal weiterfunktionieren?

Zur Erinnerung an das Wunder von Chanukka zünden wir an der Menora je-

den Tag eine Kerze mehr an. Welche Methoden verwendeten die Makkabäer, um Öl zu sparen? Was können wir von ihnen lernen, um die gegenwärtige Umweltsituation zu verbessern (vgl. S. 6)? Wenn wir die Ursachen für die Naturkatastrophen wissen-



Rabbiner
Avichai
Apel

schaftlich untersuchen, stellen wir fest, dass wir zu einem wesentlichen Teil selbst dafür verantwortlich sind. Der Mensch im 21. Jahrhundert nutzt viele technologische Erfindungen für seine Bequemlichkeit im Leben. Warum auch nicht? Heutzutage gibt es Mobiltelefon, drahtloses Internet, Navigationssystem, MP3 und zig andere Geräte. Doch viele benutzen sie vor allem, um »in« zu sein. Auch die Griechen waren damals von einer ähnlichen Lebensweise geprägt. Zwar gab es große Denker, die sich mit der Bedeutung der Welt und mit anderen philosophischen Fragen beschäftigten. Viele Menschen jedoch interessierten sich ausschließlich für die Schönheit ihres Körpers, für Vergnügungen, Fitness und Drogen. Sie waren Hedonisten. Griechenland versuchte, auch uns diese Lebenshaltung schmackhaft zu machen. Die Makkabäer hingegen symbolisierten in ihrem Kampf die andere Lebensweise, eine Verbindung

von Körper und Geist. Alles andere würde einen unvollkommenen Menschen hervorbringen, der sein Glück wegen der Verzerrung der Begriffe und Ziele nie erreichen kann. Die Tora sagt dem Menschen, was das Gute ist und hilft ihm, einen Mittelweg zu finden, der die Extreme in sich vereinigt. Der Mensch soll alles, was auf der Welt vorhanden ist, nutzen, um höchste Lebensqualität zu erreichen. Die Entwicklung der Industrie brachte viele Neuerungen, dennoch sind wir gefordert, zu einer gewissen Einfachheit zurückzukehren. Durch Konzentration auf unsere Bequemlichkeit haben wir es versäumt zu prüfen, wie die Umwelt mit unseren Entwicklungen zurechtkommt. Die Vermehrung von Sendeanlagen und Satellitensystemen zum Beispiel erhöht die Krankheitsgefahren. Sie verbessert eben nicht unsere Lebensqualität, sondern mindert sie. Es wurde damals nur reines Olivenöl verwendet, um die Menora anzuzünden, das heißt, nur der erste Tropfen, der beim Olivenpressen herauskommt, kann für das Anzünden verwendet werden. Das bedeutet, dass der Mensch wissen muss, wie er die Mineralien gut nutzt, um keinen unumkehrbaren Schaden anzurichten. Er muss wissen, wie er reines leuchtendes Licht erzeugt und wie das Licht der Schabbat- und Chanukkakerzen positive Energie verbreitet. Die Tora weist an, den Rest des Öls für andere Zwecke im Tempel zu verwenden, um der Verschwendung vorzubeugen, denn Verschwendung von Ressourcen ist

Der Bund bindet

Schabbat, Beschneidung, Schächten: Chanukka zeigt, dass Religionsfreiheit auch heute verteidigt werden muss

Chanukka gilt als das Fest, an dem die Makkabäer 165 v.d.Z. die jüdische Selbstverwaltung wiederherstellten. Es ging damals weniger um einen politischen Sieg als um den Erhalt religiöser Werte. Denn neben dem Studium der Tora hatten die griechischen Besetzer drei weitere Eckpfeiler des Judentums verboten: das Halten des Schabbats und der Kaschrut sowie die rituelle Beschneidung, die Brit Mila. Durch diese Einschränkungen, so hoffte der Seleukidenkönig Antiochos IV., würden die Juden sich vollständig assimilieren und in der hellenistischen Kultur aufgehen.

Wer bislang glaubte, Chanukka sei ein altes Relikt religiösen Gedenkens, schaut dieser Tage überrascht auf Entwicklungen in Deutschland, die durchaus Besorgnis erregen: Wegen der Schulzeitverkürzung von 13 auf zwölf Jahre stehen Gymnasien vor der Frage, wie sich Unterrichtszeit gewinnen lässt. Da denkt mancher Bildungspolitiker darüber nach, den Samstag, den Schabbat, zum Schultag zu machen – für jüdische Schüler ein Dilemma.

Auch die ursprünglich auf den Islam abzielende Schächtdebatte wirft unangenehme Fragen auf. Das Judentum ist zwar Vorreiter des Tierschutzes und hat mit seinen über 3.400 Jahre alten Forderungen nach der Vermeidung von Tierquälerei bis heute sehr viel zum Wohle der Tiere beizutragen. Doch sind wir Anfein-

dungen von Tierschützern ausgesetzt, die sich von grausig vertrauten Parolenschwingern begleiten lassen. Da fällt es schwer, nicht laut zu sagen, dass das einzige, je verhängte Schächtverbot in diesem Land in der Nazi-



Rabbiner
Julien Chaim
Soussan

zeit umgesetzt wurde. Zusätzlich stimmt die Tatsache bedenklich, dass diese Diskussion für Juden hierzulande eher theoretischer Natur ist: Denn bei Prüfung des Themas stellt man fest, dass es trotz der auf über 120.000 Mitglieder gewachsenen jüdischen Gemeinschaft kaum jüdische Metzgereien in Deutschland gibt – der Bedarf scheint zu klein.

Seit einigen Monaten gerät nun auch die letzte Bastion jüdischer Selbstdefinition unter Beschuss: die Brit Mila. In einem viel (zu häufig) gelesenen Aufsatz im Deutschen Ärzteblatt empfehlen der Bochumer Strafrechtler Holm Putzke sowie die Münchner Kinderchirurgen Maximilian Stehr und Hans-Georg Dietz den Medizinern, Beschneidungen abzulehnen, wenn sie religiös begründet und medizinisch nicht notwendig sind. Andernfalls bestehe die Gefahr, dass sich der Arzt »wegen Körperverletzung nach Paragraph 223 StGB strafbar macht«.

Auch in Dänemark formieren sich Kinderbeschützer gegen die Brit

Mila. So sollen Jungen erst ab dem 15. Lebensjahr beschneidet werden dürfen, um dann ihr Einverständnis erklären zu können (vgl. Jüdische Allgemeine vom 27. November).

Es entsteht der Eindruck eines an Chanukka erinnern den Déjà-vu. Wer eine »Körperverletzung« am ungeschützten Kind vornimmt, scheint nicht in die Mehrheitsgesellschaft zu passen. Nachdem einige deutsche Urologen verunsichert zurückgewichen sind, haben namhafte juristische Experten, unter anderen der Göttinger Verfassungsrechtler Kyrill Alexander Schwarz, in der Juristenzeitung erklärt, dass die vom deutschen Grundgesetz garantierte freie Religionsausübung die vermeintliche strafgesetzliche Relevanz außer Kraft setzt, denn der Akt der Beschneidung gelte im Judentum »als Eintritt in den Bund mit Gott und ist zugleich auch ein Zeichen verpflichtender Gemeinschaft des einzelnen Juden mit seinem Volk«.

Neben diesem körperlichen Merkmal religiöser Identität gibt es auch medizinisch relevante Argumente für die Beschneidung. So empfiehlt beispielsweise die Weltgesundheitsorganisation (WHO) die Beschneidung zur Verringerung des HIV-Infektionsrisikos (vgl. S. 13).

Ein Gesetzentwurf wie in Dänemark ist medizinisch ebenfalls kontraproduktiv. Denn Ärzte und Psychologen wissen seit Langem, dass chirurgische Eingriffe in den ersten 30 Lebenstagen weitaus besser zu verkräften sind als später. Ungeachtet der eigenen religiösen Ausprä-

Nach Draußen

Fortsetzung von
Seite 14

kann. Umso wichtiger ist es, heute jegliche Versuche zu bekämpfen, das Existenzrecht Israels infrage zu stellen und unter dem Deckmantel des Antizionismus antisemitisch zu agieren. So wie die Chanukkalichter erst bei Anbruch der Dunkelheit angezündet werden – denn dann braucht man das Licht am meisten –, so muss auch der Ort für die Chanukkia der sein, wo das Licht am meisten fehlt.

In diesem jüdischen Jahr werden alle Juden weltweit den 70. Jahrestag der Gründung des Staates Israel feiern. Es war die Generation der Überlebenden, die für sein Existenzrecht gekämpft hatte und sofort nach der Staatsgründung die Menora zum Wappen des Staates Israel erklärte. So wurde es für die Juden – von den Makkabäern bis zu den Zionisten – zur Natur, der Dunkelheit mit Licht zu begegnen.

Aus: Allgemeine Jüdische Wochenzeitung — 05.12.2017

Energie-sparen

Fortsetzung von
Seite 14

nicht der Weg der Tora. Wir müssen auf die Welt Rücksicht nehmen, damit sie weiter Bestand hat. Gerade zu Chanukka ist es an der Zeit, sich auch mit der Frage des Welterhalts zu beschäftigen, weil dieser zweifellos mit der menschlichen Lebensführung zusammenhängt. Vielleicht kommt die Welt ja nicht zufällig während des Chanukkafestes zur Klimakonferenz in Bali zusammen. Hoffen wir, dass der Einfluss, der Geist der Makkabäer, auch dort spürbar ist. Mit dem Wunder von Chanukka zeigte uns Gott, wie die Menora acht Tage lang brennen kann mit einer Ölmenge, die lediglich für einen Tag reichen sollte. Versuchen wir also, sparsam und rücksichtsvoll mit unseren natürlichen Ressourcen umzugehen. Denn nicht jeden Tag kann ein Wunder geschehen!

Aus: Allgemeine Jüdische Wochenzeitung / 06.12.2007

Der Bund bindet

Fortsetzung von
Seite 14

gung sollten wir Juden in Deutschland uns dieses Jahr u Chanukka deutlich dagegen wehren, dass andere uns vorschreiben wollen, wie wir unser Judentum zu leben haben. Was unser Judentum ausmacht, bestimmen wir seit Jahrtausenden selbst. Wir wehren uns gegen vorgebliche Gesetzeshüter, die uns unsere Identität zu- gunsten der Mehrheitsgesellschaft abspenstig machen wollen!

Aus Allgemeine Jüdische WOCHENZEITUNG— 18:12:2008

„Sot Chanukka“

Der achte und damit letzte Tag von Chanukka ist in der rabbinischen Literatur als „Sot Chanukka“ – „Dieses ist Chanukka“ – bekannt. Eine häufig gestellte Frage dazu ist aber, dass die Wörter „Sot“ oder „Seh“ – „dieses“ die Aufmerksamkeit auf etwas lenken sollen, was direkt vor einem ist. Was ist aber am achten Tag noch vor einem, auf was soll die Aufmerksamkeit gerichtet werden?

Beispiele für die klassische Nutzung von „Sot“ oder „Seh“ wären zum einen der Ausspruch des jüdischen Volkes nach der Teilung des Schilfmeeres „DIES ist mein G'tt“ (Schemot Kapitel 15, Vers 2), oder als G'tt Moses das Gebot der Neumondverkündung beigebracht hat (Schemot Kapitel 12, Vers 2), indem Er ihm sagte: „DIESES ist der Monat für euch“ (Raschi erklärt hier, dass Moses eine Mondsichel gezeigt wurde). Ein weiteres Beispiel welches wir alle kennen ist der Satz „DIES ist die Torah, die Mosche den Söhnen Israel vorlegte, gemäß dem Ausspruch G'ttes, durch Moses Hand“ (Dewarim Kapitel 4, Vers 44), den wir jedes Mal sagen, wenn in der Synagoge nach der Thoralesung die Rolle für alle sichtbar hochgehoben wird. Warum wird aber nun der letzte Tag Chanukka, an dem alle Kerzen schon abgebrannt sind und es keine neuen geben wird, es also keine mit den Sinnen greifbaren Dinge mehr gibt, mit „Sot“ bezeichnet?

Eine einfache Antwort lässt sich schnell finden. Wir lesen an jedem Tag von Chanukka aus der Thora den Abschnitt über die Einweihung des Altars durch die Stammesfürsten (Bamidbar Kapitel 7). Der Grund dafür ist,

dass die Einweihungsfeier des Stiftzeltes am selben Tag vollendet war, der später der letzte Tag des Chanukawunders sein sollte. Am letzten Tag von Chanukka lesen wir den Abschnitt der mit „Sot Chanukka“ anfängt. Wie bei vielen Fragen gibt es aber noch viele



Rabbiner
David
Geballe

bedeutungsvollere Betrachtungsweisen.

Eines der vornehmlichen Aspekte von Chanukka ist Chinuch – Erziehung. Beide Worte werden im Hebräischen aus derselben sprachlichen Wurzel gebildet.

Die Erziehung hat eine sehr interessante Eigenschaft:

Wann ist der Moment, in dem man sieht das etwas gelernt wurde? Natürlich, so mag man meinen, wenn der Lehrer mit Schülern im Unterricht ist. Bei genauer Betrachtung kommen wir jedoch zur Erkenntnis, dass dieses nicht vollendete Erziehung, sondern vielmehr nur der Prozess zum Erreichen derer ist. Wahres Lernen ist immer nach dem Unterricht zu beobachten. Dieses ist auch die Bedeutung von „Sot Chanukka“. Nachdem wir acht Tage lang die Chanukka Kerzen angezündet haben, sollte sich ein jeder von uns die Frage stellen, welches innere Feuer die Kerzen in uns entfacht haben.

Jetzt lässt sich natürlich die Frage stellen das die anscheinend so wichtige Lektion ist,

die uns Chanukka nahe bringen soll. In der klassischen rabbinisch philosophischen Literatur wie zum Beispiel dem Maharal finden wir einige klassische Erklärungen, auf die ich aber hier nicht eingehen möchte.

Vielmehr möchte ich mir heute die Freiheit nehmen eine andere, zwar klassische, aber normalerweise in einem anderen Kontext existierende Lehre in ein neues Licht, das Licht von Chanukka sozusagen, zu bringen. Neben der Chanukkia, dem Chanukkaleuchter, ist der Dreidel DAS Symbol von Chanukka. Ein scheinbar einfaches Spielzeug: ein Kasten, an dem oben ein Zylinder zum Drehen angebracht ist, auf der Unterseite auf einen Punkt endend. Auf den vier Seiten des Kastens sind vier hebräische Buchstaben zu finden, das נ (Nun), das ג (Gimmel), das ה (Heh) und das ש (Schin), welches die Anfangsbuchstaben für den Satz „Nes gadol haia scham“ (ein großes Wunder ist dort geschehen) bilden. Dieses einfache Spiel des Zufalles ist so fest mit Chanukka verbunden, dass es fast schon den Status eines religiösen Rituals hat. Es ist nicht nur eine Möglichkeit für Kinder einen Teil ihres Chanukka-geldes zu verlieren, vielmehr ist es nichts Ungewöhnliches auch die größten Rabbiner zu beobachten, wie sie an der entzündeten Chanukkiah sitzen und den Dreidel ein paar Mal drehen. Es ist unverkennbar, dass hinter diesem doch recht einfach anmutenden Spiel mehr steckt als reine Unterhaltung. Vielleicht können wir etwas Licht auf unsere Frage werfen, wenn wir uns zu dem Thoraabschnitt wenden, der

Die Gedankenwelt des Talmuds— Das Zünden der Chanukka

Im Talmud (Schabbat 21 b) wurde die Frage gestellt, wie wir das Zünden der Lichter in der Praxis durchführen. Dort lesen wir: „Die Weisen lehrten: Die grundlegende Mizwa von Chanukka besteht darin, jeden Tag ein Licht für sich und seinen Haushalt durch eine Person, dem Oberhaupt des Hauses, entzünden zu lassen. Und die Mehadrin, also diejenigen, die in der Ausführung der Mitzwa akribisch sind, entzünden ein Licht für jedes Mitglied des Haushalts. Mehadrin min Hamehadrin, also diejenigen, die noch sorgfältiger sind, passen die Anzahl der Lichter täglich an. Beit Schammai und Beit Hillel sind sich in der Art dieser Anpassung nicht einig. Beit Schammai sagt: Am ersten Tag entzündet man acht Lichter und verringert von da an allmählich die Anzahl der Lichter, bis er am letzten Tag von Chanukka ein Licht entzündet. Und Beit Hillel sagt: Am ersten Tag entzündet man ein Licht und erhöht von da an allmählich die Anzahl der Lichter, bis er am letzten Tag acht Lichter entzündet.“

Soweit eine tannaitische Quelle; im Folgenden gibt es eine Meinungsverschiedenheit unter den Amoraim zu dem Disput zwischen Beit Schammai und Beit Hillel.

Ulla sagte: Es gab zwei Amoraim im Westen, also Eretz Israel, die in Bezug auf diesen Streit nicht einverstanden waren, Rabbi Jossi Bar Awin und Rabbi Jossi Bar Zewida. Einer sagte,

dass der Grund für Beit Schammais Meinung ist, dass die Anzahl der Lichter den noch kommenden Tagen entspricht, d.h. der Zukunft. Am ersten Tag bleiben acht Tage von

Chanukka, also zündet man acht Lichter, am zweiten Tag bleiben sieben Tage, man zündet sieben usw. Der Grund für Beit Hillels Meinung ist, dass die Anzahl der Lichter den vergangenen Tagen entspricht. Die Anzahl der Lichter entspricht der Anzahl der Tage,



Rabbiner
Rafael
Evers

an denen schon Chanukka war. Und man sagte, dass der Grund für Beit Schammais Meinung sei, dass die Anzahl der Lichter den Bullenopfern des Festes von Sukkot entspricht: Dreizehn wurden am ersten Tag geopfert und an jedem folgenden Tag wurde einer weniger geopfert (Numeri 29: 12–31). Der Grund für die Meinung von Beit Hillel ist, dass die Anzahl der Lichter auf dem Prinzip basiert: In Bezug auf Heiliges geht man hoch und nicht herunter. Wenn nun das Ziel darin besteht, dass die Anzahl der Lichter der Anzahl der Tage entspricht, gibt es keine Alternative, die Anzahl der Lichter mit jedem Tag zu erhöhen.

Die Halacha der Rischonim Die Interpretation des Beginns der oben genannten Baraita (eine tannaitische Lehre) ist Gegenstand einer Meinungsverschiedenheit zwischen den Tosafisten und Rambam (Maimonides). Tosafot versteht es folgendermaßen: *In der Gemara gibt es drei Meinungen:*

- Jeden Abend ein Licht für die ganze Familie
- Diejenigen, die die Mizwa besonders schön erfüllen wollen (Mehadrin): ein Licht pro Familienmitglied jeden Abend
- Diejenigen, die die Mizwa auf außergewöhnliche Weise erfüllen möchten (Mehadrin min Hamehadrin)

zünden jeden Abend ein Licht mehr, aber nur eine Menora für die ganze Familie.

Rambam interpretiert die Baraita etwas anders:

- Einfach: Jeden Abend ein Licht für die ganze Familie (wie Tosafot)
- Mehadrin: Jeden Abend ein Licht für jedes Familienmitglied (wie Tosafot)
- Mehadrin min Hamehadrin: Jeden Abend ein Licht mehr für jedes Familienmitglied.

Auffällig dabei ist, dass Rabbi Josef Karo (der Verfasser des Schulchan Aruchs) nach Meinung von TOSAFOT entscheidet, während Rema (Rabbiner Moses Isserles, Verfasser des aschkenasischen Teils des Schulchan Aruchs) gemäß der Meinung des RAMBAM entscheidet. Normalerweise ist es genau umgekehrt. Obwohl im Talmud drei Ebenen der Erfüllung der Mitzwa des Lichterzündens an Chanukka erörtert werden, ist es streng genommen ausreichend, jede Nacht nur ein Licht in jedem Haushalt zu entzünden.

Die Größe des Haushalts spielt hierbei keine Rolle; ein Haushalt kann aus einer Person (z. B. einem Junggesellen) oder mehreren Personen bestehen. Wenn ein Haushalt nicht genug Öl oder Kerzen hat und

Glossar

Beit Schammai: Das Haus von Hillel (Beit Hillel) und das Haus von Shammai (Beit Shammai) waren zwei Schulen jüdischer

Gelehrter in der Zeit der Tannaim, benannt nach den Weisen Hillel und Shammai (aus dem letzten Jahrhundert vor der Zeitrechnung und dem frühen 1. Jahrhundert n.d. Zeitrechnung), die sie gründeten. Diese beiden Schulen hatten heftige Debatten über Fragen der rituellen Praxis, Ethik und Theologie, die für die Gestaltung des Mündlichen Gesetzes und des Judentums entscheidend waren.

Tannaim: Tannaim (aramäisch:] תנאים tana'im], singular] תנא tana] „Wiederholer“, „Lehrer“) waren die rabbinischen Weisen, deren Ansichten in der Mischna von etwa 10 bis 220 n. der Zeitrechnung aufgezeichnet sind. Die Periode der Tannaim, auch Mischna-Zeit genannt, dauerte etwa 210 Jahre.

Amoraim: Amoraim („diejenigen, die sagen“ oder „diejenigen, die über das Volk sprechen“ oder „Sprecher“) beziehen sich auf die jüdischen Gelehrten der Zeit von etwa 200 bis 500 n.d. Zeitrechnung, die die Lehren der mündlichen Thora „sagten“ oder „über sie erzählten“. Sie lebten in Babylonien und in Land Israel. Ihre rechtlichen Diskussionen und Debatten wurden schließlich in der Gemara kodifiziert.

Rischonim: Rischonim („die Ersten“) waren die führenden Rabbiner und Poskim, die in der Zeit vor dem Schreiben des Schulchan Aruchs ungefähr im 11. bis 15. Jahrhundert lebten.

Tosafisten: Tosafisten waren mittelalterliche Rabbiner aus Frankreich und Deutschland, die in der Talmudforschung als Rischonim bekannt sind und kritische und erklärende Glossare (Fragen, Notizen, Interpretationen, Regeln und Quellen) über den Talmud verfassten. Diese wurden kollektiv Tosafot („Ergänzungen“) genannt, weil sie Ergänzungen zum Kommentar von Raschi waren. Sie lebten vom 12. Jahrhundert bis zur Mitte des 15. Jahrhunderts. Die Tosafot sind eine Zusammenstellung der Fragen, Antworten und Meinungen dieser Rabbiner. Die Tosafot sind für die praktische Anwendung des jüdischen Rechts sehr wichtig, da das Gesetz je nach dem Verständnis und der Auslegung des Talmuds unterschiedlich ist.

Rambam: Moses ben Maimon, allgemein bekannt als Maimonides und auch unter dem Akronym Rambam bekannt, war ein mittelalterlicher sephardischer jüdischer Philosoph, der zu einem der produktivsten und einflussreichsten Thora-Gelehrten des Mittelalters wurde. Zu seiner Zeit war er auch ein herausragender Ast-

Ssot Chanukka

Fortsetzung von
Seite 13

immer am Schabbos von Chanukka gelesen wird, dem Wochenabschnitt Mikeitz. Gleich zu Anfang finden wir Josef, wie er scheinbar vergessen von seiner Familie und allen anderen im Ägyptischen Gefängnis sitzt, nahezu aller Hoffnung beraubt, je wieder frei zu kommen. Er ist am absoluten Tiefpunkt seines Lebens angekommen. Dann, völlig unerwartet, wird er aus dem Gefängnis befreit, gewaschen und in feine Kleidung gehüllt. So wird er zu Pharao gebracht und hinterlässt dort solch einen guten Eindruck, dass Pharao ihn zum Vizekönig über ganz Ägypten einsetzt. All die von langer Hand vorbereiteten Pläne werden sichtbar, die schlussendlich Josef mit seiner Familie wieder vereinen werden. Ohnedem hätte sich Jakows Familie nicht im Lande Ägypten niedergelassen und das lange Exil, welches das jüdische Volk schließlich formen wird, hätte nicht stattgefunden. Während der Zeit, in dem die Chanukka Geschichte stattfindet, haben die Juden einen ähnlichen Wendepunkt miterlebt. Die Armeen von Alexander dem Großen haben die alten Verhältnisse komplett verändert und haben griechische Kultur und Werte dem besiegten Volk aufgezwungen. Die Chancen für die jüdische Religion dem Ansturm der hellenistischen Kultur und dem Verbot jeglicher Ausübung des eigenen Glaubens zu überstehen sahen schlecht aus. Aber selbst in dieser dunkelsten Stunde hielten ein paar tapfere Menschen an ihrem Glauben fest und waren unerschütterlich in ihrer Gewissheit, dass G'tt ihnen helfen wird, egal, wie ausweglos ihre Situation schien. Diese Menschen haben eine Revolution entgegen aller Wahrscheinlichkeiten gestartet und G'tt hat sie mit einem atemberaubenden Triumph belohnt, dem Sieg des Lichtes über die Finsternis. Genau hier liegt die Symbolik des Dreidels. Er hat vier Seiten, in Repräsentation für die vier Himmelsrichtungen und die vier Formen aller Materie – Erde, Wasser, Luft und Feuer, oder etwas moderner ausgedrückt: fest, flüssig, gasförmig und Energie. Ein Dreh von oben und der Dreidel fängt an zu wirbeln, und alle vorher gut sichtbaren Einzelheiten werden zu einem einzigen Farbklecks, in dem man nichts mehr klar erkennen kann. Aber selbst in diesem wirren Drehen bleibt eine Sache klar sichtbar. Unten kommt alles an einem einzigen Punkt zusammen, der Wirbel in dem alle Energie sich bündelt, die vereinende Kraft des Schöpfers. Und dann, wenn man schon das Ge-

Die Gedankenwelt des Talmuds—

Fortsetzung von Seite 17

auch nicht das Geld dafür, sie zu kaufen, ist es möglich, die Mitzwa von Chanukka auf die minimale Weise zu erfüllen – d.h. ein Licht pro Haushalt und Abend. Trotzdem haben wir die Gewohnheit, der Lesart des Mehadrin Min Hamehadrin für die Feier in der praktischen Ausübung zu folgen. Dies hat jedoch zu einem Unterschied in der Praxis der aschkenasischen (europäischen) und sephardischen (orientalischen) Juden geführt. Der Minhag (Brauch) der Aschkenasim ist, dass jedes Familienmitglied (Ausnahmen siehe unten) jeden Abend ein zusätzliches Licht im Hinblick auf den Rambam zündet, also jedes Familienmitglied zündet jeden Abend eine Kerze mehr. Der Minhag der Sphardim ist, dass jeder Haushalt jeden Abend ein zusätzliches Licht im Hinblick auf TOSAFOT anzündet, also nur der Familienvater zündet die Chanukkia, jeden Abend eine Kerze mehr.

Ein Wahlproblem an Chanukka
Es ist besser, die Chanukka-Lichter mit Olivenöl anzuzünden, als dies mit Kerzen zu tun. Wenn man jedoch nicht genug Geld für Olivenöl hat, aber genug Geld, um Kerzen zu kaufen, dann steht man vor dem folgenden Problem:

- a. man könnte Olivenöl kaufen und nur ein Licht pro Abend anzünden, b. oder man könnte Kerzen kaufen und damit die Mitzwa nach Meinung des Mehadrin min Hamehadrin erfüllen (jeden Abend eine weitere Kerze).

Die Mischna Werura und der Chaje Adam entscheiden in der

Praxis, dass es bei diesem Auswahlproblem besser ist, Kerzen zu kaufen, um die Mitzwa nach Meinung von Mehadrin Min Hamehadrin zu erfüllen, d.h. extra schön.

Ehefrauen
Wenn ihr Ehemann zündet, muss eine verheiratete Frau nicht zünden. In der Halacha werden Männer und Frauen (in vielerlei Hinsicht) als Einheit angesehen. Nach Angaben der Mischna Berura darf eine verheiratete Frau, wenn sie dies wünscht, selbst zünden und die erforderliche Beracha sprechen. Wenn der Mann auf Geschäftsreise ist oder aus anderen Gründen nicht zu Hause zündet, muss die Frau selbst anzünden.

Kinder
Kinder, die das Alter erreicht haben, in dem sie nach jüdischem Recht (6-7 Jahre) in den Geboten und Gebräuchen erzogen werden sollen, müssen ihre eigenen Chanukka-Lichter anzünden, wenn sie außerhalb des Hauses der Familie wohnen. Wenn sie bei ihren Eltern wohnen, dann müssen sie laut dem aschkenasischen Minhag – nach Meinung der meisten Poskim religionsgesetzlichen Entscheider) – auch ihr eigenes Licht zünden. Für Kinder ist es jedoch ausreichend, dass sie jeden Abend nur ein Licht anzünden. An verschiedenen Orten ist es nicht üblich, dass Mädchen ihre eigene Chanukkia anzünden.

Wenn mehrere Personen zünden
Wenn mehrere Personen im selben Raum jeweils ihre eigenen Leuchter anzünden, müssen sie sicherstellen, dass sie nicht zu nahe beieinander stehen, damit jemand

(zum Beispiel auf der Straße) genau sehen kann, wie viele Kerzen brennen.

Jemand auf Reise
Viele Halachot von Chanukka beziehen sich auf den Haushalt. Dies bedeutet jedoch nicht, dass jemand ohne Haushalt oder ohne Wohnung oder auf einer Reise nicht zünden müsste.

Der Reisende an Chanukka

Die zunehmenden internationalen Handelsbeziehungen haben die Halacha nicht unberührt gelassen. Es kann zum Beispiel vorkommen, dass die Hausherrin und ihre Kinder in Düsseldorf sind, der Hausherr jedoch in Hongkong oder New York. Rabbi Mosche Isserles (1520 - 1577) merkt an, dass der Hausherr auch in seinem Hotelzimmer mit Berachot zünden darf. Da seine Frau zweifellos auch zu Hause zündet - und dies ist in der Tat das Wichtigste beim Lichterzünden - und ihr Ehemann damit auch seine Pflicht erfüllt, empfiehlt die Mischna Werura (677: 15 und 16) einem Hausherrn der nicht zuhause ist, ausdrücklich die Absicht zu haben, seine Pflicht mit dem Zünden der Lichter seiner Frau nicht zu erfüllen. In Hongkong funktioniert das problemlos (weil der Mann automatisch früher anzündet), in New York ist das schwieriger, da der Mann des Hauses in einem fremden Land zünden muss, nachdem zu Hause angezündet wurde. Die Mischna Werura empfiehlt in einem solchen Fall, dass die Berachot von jemand anderem gesagt werden sollte und dass der Hausherr seine Pflicht damit erfüllen sollte.

Aus: ORD-Magazin 12/2019

Gedanken zur Paraschat Mikez Zweimal daheim Die Josefs Geschichte

Wir kennen alle die Geschichte von Chanukka: Die Griechen wollten die jüdische Religion und Kultur vernichten, um die Juden – wie alle anderen Völker des Reichs – vollständig zu hellenisieren. Sie unterdrückten brutal die Ausübung des Judentums, doch diese Politik war nicht erfolgreich, sondern verursachte einen Aufstand gegen die Griechen (der erste Kampf um Religionsfreiheit in der Geschichte der Menschheit!), der am Ende siegreich war. Das jüdische Volk eroberte Jerusalem zurück, der Tempel wurde neu eingeweiht, und das Lichterwunder geschah.

Was nicht alle wissen: Die Makkabäer kämpften nicht nur gegen die Griechen, sondern auch gegen hellenisierte Juden. Und sie waren dabei nicht zimperlich, wie wir im ersten Makkabäerbuch lesen: »Da trat vor aller Augen ein Jude vor und wollte auf dem (heidnischen) Altar von Modiin opfern, wie es der (griechische) König angeordnet hatte. Als Mattitjahu das sah, packte ihn leidenschaftlicher Eifer; er bebte vor Erregung und ließ seinem gerechten Zorn freien Lauf: Er sprang vor und erstach den Abtrünnigen über dem Altar« (2, 23–24).

MIKEZ Man könnte daraus den Schluss ziehen, dass unsere Tradition die Integration in andere Gesellschaften oder Kulturen ablehnt. Doch gerade der Wochenabschnitt Mikez, den wir an Schabbat Chanukka lesen, beschreibt das Beispiel einer gelungenen Integration in ein Gastland: Josef in Ägypten. Die 14 Verse der dritten Alija zur Tora (gemäß der traditionel-

len Toralesung) erzählen von Josefs Aufstieg in eine hohe Position in der ägyptischen Administration, wie er die Sprache



Rabbiner
Jehoshua Ahrens

und Kultur des Landes annimmt und von der Hochzeit mit einer Ägypterin. Aber auch davon, wie er seine jüdische Identität und Religion bewahrt und seine beiden Söhne gemäß unserer Tradition erzieht.

Genau darin liegt der Unterschied zwischen Josef und den hellenisierten Juden zur Zeit der Makkabäer: Während sich Josef integriert, also seine jüdische Identität neben der ägyptischen beibehält, hatten sich die hellenistischen Juden völlig assimiliert. Das heißt, sie hatten die jüdische Identität und Religion – und damit letztlich sich selbst – komplett für die griechische Kultur aufgegeben. Dabei gibt es doch eigentlich gar keinen Widerspruch zwischen der griechischen oder anderen lokalen Kulturen in den Ländern der Diaspora, in denen wir leben, und der jüdischen Religion und Kultur. Ganz im Gegenteil: Wir Juden können die Gesellschaften, in denen wir leben, mit unserem Wissen, unserer Erfahrung und unserem kulturellen Erbe bereichern. Die Geschichte hat gezeigt, dass tolerante und offene Gesellschaften, die Juden aufnahmen, von ihnen profitierten, aufblühten und sich weiterentwickelten.

So war es bei Josef, der

sein Wissen und sein Talent dafür nutzte, um Ägypten voranzubringen. Er schützte sein Gastland mit einem ausgefeilten System der Nahrungsmittelagerung vor einer Hungerkatastrophe.

Genauso nutzten Juden überall auf der Welt und zu jeder Zeit in der Geschichte ihr Know-how und ihre Fähigkeiten nicht nur für sich selbst, sondern vor allem für das Wohl der Länder, in denen sie lebten. Die jüdische Tradition lehrt uns mit dem Prinzip Dina-de-Malchuta-Dina (»das Gesetz des Landes ist Gesetz«), dass wir die lokalen Gesetze und Bräuche zu achten haben.

MENSCHENRECHT Die Makkabäer waren der griechischen Kultur übrigens keineswegs abgeneigt. Auch sie haben sich in das griechische Imperium integriert und die vielen Vorteile dieser Kultur erkannt. Das Verbot der jüdischen Religion allerdings ging auch ihnen zu weit. Sie kämpften also mehr für die jüdische Tradition, für ein Menschenrecht, als gegen die griechische Kultur, die ihnen am Herzen lag. Genauso wie die Juden nach ihnen. Denn die griechische Kultur wurde auch nach dem Makkabäeraufstand nicht aus der jüdischen Lebensrealität verbannt. Der Talmud (Baba Kama 83a) ist voll des Lobes für die griechische Sprache und die griechische Weisheit. Kritische Äußerungen, wie am Ende des Traktats Sota, wurden von späteren Kommentatoren wie Maimonides einfach redigiert.

Unsere westliche Zivilisation fußt neben der jüdisch-christlichen Ethik und Moral, basierend auf unserer jüdischen Bibel, auf der

Ssot Chanukka

Fortsetzung von
Seite 14

fühl hat, dass das Drehen nie mehr aufhören wird, verlangsamt sich der Dreidel und man kann wieder Einzelheiten ausmachen, genauso wie man des Öfteren erst nach einer Begebenheit versteht, was alles passieren musste, damit es diesen Ausgang genommen hat. Wir alle kämpfen mit den Mühen und Schwierigkeiten des alltäglichen Lebens, mit Enttäuschungen und manchmal auch mit der Ernüchterung. Zuweilen kommt es uns vor, als ob die Umstände einfach zu viel werden, dass es scheinbar keinen Ausgang aus einer Situation gibt. Lassen sie uns die Chanukkakerzen als Ermunterung sehen auch in solch schwierigen und scheinbar ausweglosen Situationen nicht den Mut zu verlieren. Dieses ist die wichtige Lektion, die uns Chanukka beibringen soll.

Aus ORD-Magazin 12/2019

Zweimal daheim

Fortsetzung von Seite 19

griechisch-römischen Kultur mit ihrer Philosophie, Mathematik, ihren Naturwissenschaften und ihrer Kunst – einer Synthese, wie sie schon in der Tora angedeutet zu sein scheint: Vor Kurzem haben wir in einem Wochenabschnitt von Noachs Nachkommen gelesen.

Einer seiner Enkel ist Jawan, der Stammvater des griechischen Volkes. Dessen Vater Jafet ist respektierter und geliebter Sohn Noachs. Dieser sprach über ihn (und seinen Bruder Schem): »Der Ewige soll Jafet größer machen und verschönern, und er (Jafet – er steht hier für den Ruhm der griechischen Kultur) soll verweilen in den Zelten von Schem (symbolisch für das jüdische Volk).«

GEFAHR Viele große jüdische Philosophen, Mathematiker, Ärzte und Poeten des Mittelalters schöpften Wissen aus den griechischen Quellen – seien es Maimonides, Rabbag oder andere. Die griechischen Texte waren auch ein verbindendes Glied zwischen Juden, Muslimen und Christen dieser Zeit. Natürlich barg (und birgt!) das die Gefahr der zu großen Anpassung an die Mehrheitsgesellschaft. Aber trotz aller Gefahren ist das jüdische Ideal eben doch, die »Schönheit Jafets in die Zelte Schems« aufzunehmen. Zu unserem Wohl und dem Wohl der anderen Völker. Ganz nach dem Motto im Talmud (Megilla 16a): »Derjenige, der Worte der Weisheit spricht, sogar die von Nichtjuden, wird ein weiser Mann genannt.« Und Maimonides fügte hinzu: »Die Wahrheit ist die Wahrheit, gleichgültig, was ihre Quelle ist.«

Die Botschaft von Chanukka ist also nicht, dass wir uns total isolieren und separieren sollen. Ganz im Gegenteil: Wir können und sollen uns integrieren in die Gesellschaften, in denen wir leben. Wir sollen auch von Nichtjuden und deren Philosophie und Kultur lernen. Wir können beides sein: stolze Juden, die ihre Religion und Tradition achten, und loyale Bürger der Länder, in denen wir leben. Wir können deren Kultur, Sprache und Gepflogenheiten annehmen, ohne unsere jüdische Identität aufgeben zu müssen.

Aus: Allgemeine Jüdische Wochenzeitung—
25.11.2013

Gedanken zur Paraschat Mikez Josef half den Ägyptern, die Hungersnot zu überstehen. Der Preis dafür war die Zirkumzision

Da brachen die sieben Hungerjahre an, wie Josef vorausgesagt hatte. Und es entstand eine Hungersnot in allen Ländern; aber in ganz Ägyptenland war Brot» (1. Buch Mose 41,54).

Jahre zuvor hatte Josef vor Pharao gestanden. Er hatte verkündet, dass es nach sieben üppigen Jahren sieben Jahre Hunger geben werde. Dann hatte er einen Stabilitätsplan entworfen – den Grundriss für das erste soziale Sicherheitsnetz der Geschichte: Hartz IV für die hungrigen Ägypter.

Der Pharao war beeindruckt, übertrug dem neu ernannten Vizekönig die Verantwortung für die Volkswirtschaft und setzte damit dessen Plan in die Tat um.

Josef sammelte den Ertrag der Felder in den sieben fetten Jahren, in denen in Ägypten Überfluss herrschte, und ließ ihn in die Städte bringen (41,48). Diese Wirtschaftspolitik konnte kein Geheimnis bleiben, denn für solche Riesenmengen musste man in jedem Bezirk große Speicher bauen (41,49).

Und was tat das Volk währenddessen? Verließ es sich auf den Staat in der Annahme, man werde schon genug Nahrung lagern? In einer Gesellschaft, die noch nicht einmal ein Wort kannte für ein soziales Sicherheitsnetz, wäre ein derartiges Vertrauen sehr erstaunlich. Glaubten sie vielleicht nicht an die sieben angekündigten Hungerjahre? Dachten sie, der Staat baute die Speicher umsonst? Oder vergaßen sie während der sieben üppigen Jahre, was Hunger ist? Wir wissen es nicht, aber nach dem Midrasch traf keine der obigen Spekulationen zu.

HUNGERSNOT Wir im Westen haben längst vergessen, was eine Hungersnot ist. Lediglich in Spendensammlungen für Arme in fernen Ländern begegnen wir Hunger, geben ein paar Euro und

vergessen das Ganze. Für eine Agrargesellschaft jedoch war das Anliegen von Nahrungsmittelvorräten, die die Menschen womöglich sogar mehrere



Rabbiner
Arie Folger

Jahre lang versorgen konnten, ebenso selbstverständlich wie für uns eine Krankenversicherung.

Nach dem Midrasch hätten die Ägypter auch ohne Josefs Ankündigung Speicher angelegt, denn Hungersnöte kamen immer wieder vor. Sobald wir das verstehen, staunen wir umso mehr über folgenden Vers: »Als Ägypten Hunger litt und das Volk zum Pharao nach Brot schrie, da sprach der Pharao zu allen Ägyptern: ›Geht hin zu Josef; was er euch sagen wird, das tut!‹« (41,55).

Wie später im Text zu lesen ist, spielte sich dieses Szenario nicht während des siebten, sechsten oder fünften Jahres der Hungersnot ab, sondern im ersten. Wieso fragte das Volk nach Brot, wenn es doch sicher selbst genug gespeichert hatte? Raschi (1040–1105) erklärt diese Schwierigkeit mit dem obigen Midrasch, der uns seltsam erscheint. Denn demnach hätten die Ägypter zwar Getreide aufbewahrt, doch es sei verdorben. Das Getreide hingegen, das in Josefs Lagerhäusern aufbewahrt wurde, hätte sich gehalten. Darum kamen sie zu Josef, der bereit war, das Volk zu ernähren. Jedoch stellte er ihnen

eine Bedingung: Sie mussten sich beschneiden lassen. Die Ägypter waren entsetzt und beschwerten sich beim Pharao, in der Hoffnung, er würde Josef widersprechen. Doch Pharao fragte, weshalb die Einzelpersonen kein Getreide aufbewahrt hätten. Als er erfuhr, dass sie sehr wohl Getreide gespeichert hatten, es aber verdorben war, befahl er seinem Volk, Josefs Bedingung zu akzeptieren.

PFLICHT Weshalb aber sollte Josef die Ägypter beschneiden wollen? Aus unseren Quellen geht nicht eindeutig hervor, ob nur Juden die Pflicht haben, sich beschneiden zu lassen, oder ob das für alle Nachkommen Awrahams gilt. Waren die anderen Söhne Awrahams – außer Jizchak – lediglich verpflichtet, sich selbst beschneiden zu lassen, nicht aber die nächste Generation? Fest steht: Die Ägypter waren keine Nachkommen Awrahams. Wieso sollten sie sich beschneiden lassen? Außerdem ist die Beschneidung ein Bundeszeichen zwischen G'tt und den Israeliten – deshalb ist uns unter sagt, Nichtjuden, die keine Nachkommen Awrahams sind, rituell zu beschneiden. Der Maharal von Prag, Rabbi Jehuda Löw ben Bezalel (um 1520–1609), setzt sich mit dieser Problematik auseinander und sieht darin die Auswirkung eines Aspekts des Brit-Mila-Gebots. Nach seiner Auffassung symbolisiert die Vorhaut das, was verwest, was nicht dauerhaft ist. Das jüdische Volk,

Chanukka Licht in die Dunkelheit

Der Kampf gegen Corona ist noch nicht gewonnen. Aber die Aussicht auf Impfstoffe gibt gerade jetzt neue Hoffnung. Man könnte die Corona-Pandemie mit einem Krieg vergleichen. Das Covid-19-Virus nimmt keine Rücksicht und legt auch keine Pausen ein. Es wird erst besiegt werden, wenn die angekündigten Impfstoffe einen Großteil der Bevölkerung erreicht haben. Bis dahin gilt es, sich selbst und andere bestmöglich zu schützen, insbesondere, indem man keine unnötigen Risiken eingeht.

Während die Politik hierzulande bemüht ist, die richtigen Vorschriften für die Weihnachtsfeiertage zu finden, feiern wir Juden – wenn auch unter Einschränkungen – ein Fest, das knapp 200 Jahre älter ist als Weihnachten. Wie sollte es auch möglich sein, das Feiern eines Festes zu verhindern, das so sehr zum Jahreszyklus vieler Juden gehört – auch der nicht allzu gläubigen? Aber genau das wäre in der jüdischen Geschichte fast schon einmal passiert, und übrigens nicht wegen äußerer Einflüsse.

MAKKABÄER Chanukka erinnert an die Wiedereinweihung des Zweiten Tempels in Jerusalem im Jahre 164 v.d.Z. Der militärische Sieg der Makkabäer über die hellenistischen Seleukiden und das Ölwunder wurden seither gefeiert. Damals wurde laut Talmud nur noch ein versiegelter Krug für die Menora im Tempel gefunden, mit ausreichend Öl für einen Tag.

Durch ein göttliches Wunder brannte das Öl aber acht Tage. Doch als ebendieser Tempel im Jahre 70 n.d.Z. von den Römern zerstört wurde, gab es einige Rabbiner, so berichtet es der Talmud, die Chanukka abschaffen wollten. Sie fanden: Ohne Tempel mache eine Feier, die an dessen Wiederinbetriebnahme erinnert,

keinen Sinn mehr. Andere Rabbiner hielten dagegen: Ja, der Tempel ist zerstört, aber nicht unsere Hoffnung! Rabbiner Jonathan Sacks sel. A. merkte in einem seiner



Rabbiner
Julien Chaim
Soussan

Essays dazu an, dass diese Hoffnung bis heute wirkt, nicht zuletzt in der israelischen Nationalhymne »Hatikwa«. Und das vielleicht größte Wunder besteht darin, dass überall auf der Welt Juden fast 2200 Jahre nach der Tempelweihe noch Chanukka feiern.

HELD Laut Rabbi Sacks kann man den Unterschied zwischen hellenistischer und jüdischer Kultur besonders an einer von zahlreichen Errungenschaften der Griechen festmachen: der Tragödie. Ein Konzept, bei dem der Held keine Wahl hat: Egal was er tut, die Geschichte geht tragisch aus. Dieses Konzept kennt das Judentum nicht. Selbst das Wort existiert auf Iwrit nur als Import: »Tragedia«. Das Judentum hat überlebt, weil wir der Tragödie stets die Hoffnung entgegengesetzt haben.

Das heißt nicht, dass das jüdische Volk im Laufe seiner Geschichte nicht genügend Tragödien erlebt hätte, aber am Ende bleibt immer ein »Ölkrug« übrig, ein Rest, mit dem neues Licht geschaffen wurde. Wir wissen das seit dem Feuer, das Mosche in der Tora gesehen hat – dem Feuer, das den

Dornbusch in Feuer taucht, aber nie ganz verbrennt. Es ist das Licht, das jede Dunkelheit übersteht.

Nach der Zerstörung des Zweiten Tempels entstand der Talmud. Während im Europa des Mittelalters die Pogrome wüteten, entstanden zahlreiche Kommentare, Responsen und Dichtungen. Und selbst nach der Schoa entstand der jüdische Staat.

PANDEMIE Uns hat es nie gereicht, »einfach nur zu überleben«, sondern wir waren jedes Mal motiviert, noch besser, noch sinnvoller zu leben, noch heller zu leuchten. Und wenn wir uns von den Schrecken der Pandemie erholt haben werden, den menschlichen Verlusten, den finanziellen Einbußen, den sozialen Versäumnissen, dann wird es wichtig sein, unser Leben und all seine Aspekte noch mehr wertzuschätzen.

Auch daher haben wir jetzt die Pflicht, acht Tage lang Lichter in jedem jüdischen Haus zu entzünden, als Zeichen für das Wunder, der Hoffnung und der Emuna – der Zuversicht auf G'tt. Diese soll bekannt gemacht werden durch die Mizwa von »Pirumej Nissak«, der

»Bekanntmachung des Wunders«. Wir sollen dieses Licht und sein Konzept der Hoffnung nach außen tragen. Einmal im Jahr an acht Tagen wird die Erwartung des Propheten, wir mögen ein Licht für die Völker sein, wortwörtlich umgesetzt. Laut eines Midrasch im Talmud (Awoda Sara 8a) geht das erste Lichterfest

Josef half den Ägyptern...

Fortsetzung von
Seite 20

das mit einer ewigen Aufgabe betraut wurde und mit dem G'tt einen ewigen Bund schloss, soll sich von der Symbolik der Verwesung entfernen.

Normalerweise gebe es keinen Grund, die Ägypter zu beschneiden, und es wäre Josef untersagt, dies zu tun. Aber die siebenjährige Hungersnot war ungewöhnlich, und die Unbeschnittenheit der Ägypter hatte plötzlich nicht nur geistige, sondern auch physische Auswirkungen. Nach dem Midrasch fühlte Josef, dass er die Ägypter, damit sie überleben, beschneiden muss. Andernfalls würde das Getreide, das er ihnen gibt, verderben, sobald es in ihre Hände gelangt.

Aus dem Midrasch folgt natürlich, dass der Befehl, sich beschneiden zu lassen, eine Ausnahme war. Die Ägypter würden ihre Nachkommen nach dem Ende der Hungerjahre nicht weiterhin beschneiden müssen.

QUELLEN Schon der griechische Historiker Herodot (um 490–424 v.d.Z.) berichtet, dass Ägypter sich beschneiden ließen. Verschiedene andere, noch viel ältere historische Dokumente belegen diese Praxis. Doch diese Berichte täuschen. Es ist unklar, ob die Beschneidung bei allen Ägyptern oder nur bei den Priestern durchgeführt wurde, und es ist nicht erwiesen, dass die ägyptische Beschneidung eine Zirkumzision war oder lediglich ein Einschnitt, der die Vorhaut öffnete, aber nicht entfernte.

Wer weiß, vielleicht gelang es Josef, eine Generation ausnahmsweise nach jüdischer Art zu beschneiden, weil die Ägypter mit dem Gedanken der Beschneidung sowieso bereits vertraut waren.

Nicht nur wegen der Beschneidungsdebatte in Deutschland und Europa setzen wir uns regelmäßig mit der Bedeutung der Brit Mila auseinander. Mit einem Beschneidungsverbot wollten einst die Seleukiden das jüdische Volk auslöschen. Doch das Volk weigerte sich und stand dagegen auf. Seither feiern wir die dauerhafte Existenz unseres Volkes und betonen sie ganz besonders an Chanukka. Nach der obigen Erklärung gibt es eine direkte Verbindung zwischen der andauernden Existenz des Volkes Israels und der Mizwa der Brit Mila: Wir erzählen bis heute von unserem Sieg gegen die Seleukiden – während sie selbst längst verwest sind.

Aus: Allgemeine Jüdische Wochenzeitung – 15.12.2014

Gedanken zur Paraschat Mikez Mangelndes Vertrauen

Warum Josef in Ägypten zwei Jahre länger im Gefängnis sitzen musste

Der Wochenabschnitt Mikez wird jedes Jahr am Schabbat von Chanukka gelesen. Schon der Tur, Rabbi Jaakov ben Ascher (1283–1340), schlussfolgerte daraus, dass zwischen dem Wochenabschnitt und den Feiertagen ein Zusammenhang besteht. Den wohl ausgefallensten Bezug stellt Rabbiner Zwi Elimelech Schapira (1783–1841) in seinem Werk Bnej Issasschar her. Dort gibt er die Anzahl der Wörter des Abschnitts Mikez mit 2025 an – eine Zahl, die auf Chanukka hinweisen soll. Dabei rechnet Schapira wie folgt: Das hebräische Wort Ner (Kerze) hat den Zahlenwert 250. Multipliziert mit acht Tagen Chanukka ergibt es 2000. Und 25 ist das Datum des Festes: 25. Kislew.

Die berühmteste Parallele ist die aus dem Traum des Pharaos, in dem die schwachen und mageren Kühe sieben fette Kühe verschlingen. Dies soll symbolisch für das Wunder des Sieges der wenigen Makkabäer über die riesige Armee der Griechen stehen. Auch träumte der Pharao von sieben Ähren auf nur einem Halm – ein Bild, das für die Menora, den goldenen Leuchter, steht. Auf wundersame Weise brannten seine Lichter statt nur einen Tag ganze acht Tage. Unsere Weisen ordnen das Wunder des Sieges in die Kategorie der natürlichen oder logisch erklärbaren Wunder ein. Das Ölwunder hingegen ist für sie ein übernatürliches.

TRÄUME Die Hauptfigur unseres Wochenabschnitts ist Josef. Die Tora beschreibt, wie der Pharao der Bedeutung seiner Träume auf den Grund gehen möchte. Da erinnert sich der Obermundschenk plötzlich an Josef, der ihm zwei Jahre zuvor einen Traum deutete. Also lässt der Pharao Josef zu sich kommen.

Wie Josef im weiteren Verlauf der Geschichte zum zweiten Mann in Ägypten aufsteigt, ist gut bekannt. Weniger bekannt ist, dass Josef zwei weitere Jahre im Gefängnis bleiben musste, als Strafe dafür, dass er den Versuch unternommen hat-

te, den Obermundschenk zu bitten, seiner zu denken und ihn aus dem Gefängnis zu befreien (Midrasch Tanchuma 39,9). Dass es zwei Jahre sind, ist kein Zufall, erklärt der Midrasch, sondern sie stehen für zwei Begriffe in der Bitte an den Obermundschenk: »meiner gedenken« und »erwähne mich« (1. Buch Mose 40,14). Dieser Mi-

drasch bedarf einer Erklärung, denn er wirft mehrere Fragen auf: Ist es erlaubt, Anstrengungen zu unternehmen, um sich selbst zu helfen, wenn Josef doch für den unternommenen Versuch, sich selbst zu helfen, so hart bestraft wurde? Darf man passiv bleiben und auf G'tt vertrauen, dass Er schon helfen werde – oder ist das Fahrlässigkeit? Steckt hinter den Versuchen, sich selbst zu helfen, mangelndes G'tt-vertrauen? Oder ist man zu bequem, wenn man darauf vertraut, dass G'tt schon alles richten werde?

Aus den theoretischen Fragen werden schnell praktische: Soll man im Krankheitsfall sofort einen Arzt aufsuchen oder erst einmal in die Synagoge gehen und für die Genesung beten? Soll man Überstunden machen, um das Einkommen zu erhöhen, oder darauf hoffen, dass der Ewige einem das Geld auf anderem Weg schicken wird?

KRANKHEIT Als einmal Rabbi Akiwa, Rabbi Jischmael und ein Begleiter unterwegs waren, begegnete ihnen ein Kranker. Dieser bat Rabbi Akiwa um einen Rat, wie er wieder genesen könne. Rabbi Akiwa kam der Bitte nach. Bald fragte ihn der Begleiter, ob der Mann seine Krankheit nicht von G'tt bekommen habe, und wieso greife Rabbi

Akiwa dann ein?

Rabbi Akiwa fragte seinen Begleiter, ob er manchmal Hunger verspüre. Und als dieser die Frage bejahte, fragte ihn Rabbi Akiwa, warum er dann esse und nicht warte, bis der Ewige seinen Hunger stillt. Dieser Dialog zeigt deutlich, dass der Ewige diese Welt keinesfalls erschaffen hat, um alle Wünsche der Menschen zu befriedigen. Vielmehr sollen wir uns anstrengen und unser Leben aktiv mitgestalten.

Der Mensch wurde erschaffen mit dem Bedürfnis zu handeln. Einerseits steigert dies sein Selbstwertgefühl, doch andererseits besteht die Gefahr, dass der Mensch dadurch hochmütig werden könnte und im Herzen sagt: »Meine Kraft und die Stärke meiner Hand haben mir dieses Vermögen geschaffen« (5. Buch Mose 8,17).

Davor warnt die Tora. Unsere Weisen meinen, dass die dem Menschen gegebene Möglichkeit, zu handeln und sein Leben zu gestalten, gleichfalls eine Prüfung ist, inwieweit er G'tt vertraut und an Ihn glaubt. Es geht um die Frage: Wird G'tt im Leben des Menschen noch Platz haben?

Aus genau diesem Grund wurde Josef bestraft, als er versuchte, seine Befreiung aus dem Gefängnis zu beschleunigen. Denn er setzte all seine Hoffnung auf den Mundschenk und erwähnte in seiner Bitte mit keinem Wort den Ewigen.

Zwei Jahre später steht Josef vor einer ähnlichen Situation: Entweder wird er befreit, oder er muss zurück ins Gefängnis. Doch Josef hat aus seinem Fehler gelernt und sagt zum Pharao, dass allein G'tt ihn antworten lassen wird (1. Buch Mose 41,16). Somit räumt Josef dem Ewigen Raum ein – und genau das führt ihn schließlich zum Erfolg.

BEISTAND Josef wurde in der Episode mit dem Mundschenk auch deshalb so streng bestraft, weil er aus der Vergangenheit hätte

gelernt haben sollen: nämlich dass der Ewige immer mit ihm war, sowohl, als er in die tiefe Grube geworfen wurde, als auch dann, als er im Haus seines ägyptischen Herrn diente, und auch dann, als er im Kerker saß.

Josef hätte in dieser Hinsicht auch manches von seinem Vater Jakow lernen können: Dieser sprach ein Gebet, weil er wusste, dass der positive Ausgang des Treffens mit seinem Bruder Esaw von G'tt abhängt, auch wenn er sich bestmöglich vorbereitet hatte.

Auch die Makkabäer verstanden, dass alles von G'tt abhängt. Sie riefen zwar zum Kampf gegen die Griechen auf, doch die Losung des Aufstands bestand aus den Anfangsbuchstaben der hebräischen Wörter »Wer ist wie Du bei den Göttern, Ewiger?« (2. Buch Mose 15,11) und bezog den Ewigen ins Tun mit ein.

Und auch nach dem erungenen Sieg bekannten sich die Makkabäer und schrieben das Wunder des Sieges dem Ewigen zu.

Daraus ist ersichtlich, dass es keineswegs verboten ist zu handeln – im Gegenteil: Es ist sogar erwünscht! Doch erst, wenn man den Ewigen ins Handeln einbezieht, wird es gelingen.

Und so entsteht die goldene Mitte: Tun und Handeln mit Glauben und Vertrauen. Gerade deshalb wird das Wunder des Sieges als das natürliche Wunder empfunden. Denn sobald der Ewige ins Handeln eingebunden wird, steht dem Erfolg nichts mehr im Weg.

Aus: Allgemeine Jüdische Wochenzeitung—06.12.2018



Rabbiner
Baruch

Chanukka
Licht in die Dunkelheit
Fortsetzung

übrigens auf Adam und Eva zurück. Demnach wurden sie zu Rosch Haschana geboren und gleich zu Beginn des Herbstes wieder aus dem Paradies vertrieben.

DANK Sie stellten bald fest, dass der Tag immer kürzer wurde, und nahmen an, dass G'tt als Folge ihrer Sünde die Welt verließ und mit ihm das Licht verschwand. So beteten sie, Er möge bleiben und die Welt wieder mit Licht erfüllen. Als

dann die Tage wieder länger wurden, bedankten sie sich mit einem Lichterfest.

Nach fast einem Jahr der Corona-Pandemie ist es in dieser dunklen Zeit doppelt wichtig, uns darauf zu besinnen, dass es zu allen Zeiten Mut und Kraft brauchte, um Herausforderungen mit unerschütterlicher Hoffnung und Zuversicht zu trotzen. Wir wissen heute, G'tt sei Dank,

dass die Impfstoffe bald für alle bereitstehen werden. Es gibt also ein Licht am Ende des Tunnels. Schöpfen wir Kraft aus der Hoffnung der Chanukka-lichter! Wir alle müssen noch ein bisschen durchhalten, aushalten, innehalten – und Haltung bewahren. In diesem Sinn: Chanukka Sameach!



הַדְּלָקַת הַנֵּרוֹת לְחַנּוּכָה

LICHT ANZÜNDEN AN CHANUKKA



Man hält den „Schamasch“, das Licht, das die übrigen Lichter anzündet, in der Hand und spricht die Segensprüche zum Anzünden der Kerzen. Alle Anwesenden hören aufmerksam zu und antworten mit „Amen“ nach jedem Segenspruch.

Baruch ata adonaj,
 elohenu, melech haolam,
 ascher kideschanu bemizwotaw,
 wezivanu lehadlik ner schel chanukka.

(ANWESENDE: **Amen**)

בָּרוּךְ אַתָּה יי,
 אֱלֹהֵינוּ, מֶלֶךְ הָעוֹלָם,
 אֲשֶׁר קִדְּשָׁנוּ בְּמִצְוֹתָיו,
 וְצִוָּנוּ לְהַדְּלִיק נֵר שֶׁל חֲנֻכָּה.
 (אָמֵן — ANWESENDE)

Gesegnet seist Du, Ewiger, unser Gott, König der Welt, der uns durch Seine Gebote geheiligt und uns das Anzünden des Chanukka-Lichtes befohlen hat.

Baruch ata adonaj,
 elohenu, melech haolam,
 scheassa nissim laawotenu
 bajamim hahem baseman hase.

(ANWESENDE: **Amen**)

בָּרוּךְ אַתָּה יי,
 אֱלֹהֵינוּ, מֶלֶךְ הָעוֹלָם,
 שֶׁעָשָׂה נִסִּים לְאֲבוֹתֵינוּ
 בַּיָּמִים הָהֵם בְּזִמְנֵי הַזֶּה.
 (אָמֵן — ANWESENDE)

Gesegnet seist Du, Ewiger, unser Gott, König der Welt, der für unsere Väter Wunder vollbracht hat in jenen Tagen, zu dieser Zeit.

Nur am ersten Abend sagt man außerdem „Schehechejanu“:

Baruch ata adonaj,
 elohenu, melech haolam,
 schehechejanu wekijemanu
 wehigianu lasman hase.

(ANWESENDE: **Amen**)

בָּרוּךְ אַתָּה יי,
 אֱלֹהֵינוּ, מֶלֶךְ הָעוֹלָם,
 שֶׁהַחַיִּינוּ וְקִיַּמְנוּ
 וְהִגִּיעָנוּ לְזִמְנֵי הַזֶּה.
 (אָמֵן — ANWESENDE)

Gesegnet seist Du, Ewiger, unser Gott, König der Welt, der uns leben und bestehen und uns diese Zeit erreichen lässt.

Nach dem Anzünden des ersten Lichts sagt man:

Hanerot halalu anu madlikin,
 al hanissim weal haniflaot

הַנֵּרוֹת הַלָּלוּ אֲנוּ מַדְּלִיקִין,
 עַל הַנִּסִּים וְעַל הַנִּפְלְאוֹת

weal hateschuot weal hamilchamot,
 scheassita laawotenu
 bajamim ahem basman hase,
 al jede kohanecha hakedoschim.
 Wechol schemonat jeme chanukka
 hanerot halalu kodesch hem,
 ween lanu reschut
 lehischtamesch bahem,
 ela lirotam bilwad,
 kede lehodot ulehalel
 leschimcha hagadol,
 al nissecha weal nifleotecha
 weal jeschuatecha.

Diese Kerzen zünden wir an wegen der wundersamen und unerforschlichen Taten, der Errettungen und Siege, die Du für unsere Väter vollbracht hast, in jenen Tagen, zu genau dieser Zeit durch Deine heiligen Priester. Und die ganzen acht Tage von Chanukka hindurch sind diese Kerzen heilig und es ist uns nicht erlaubt sie für irgendetwas anderes zu benutzen, als sie anzuschauen, so dass wir Dir danken und Deinen großen Namen loben wegen Deiner wundersamen und unerforschlichen Taten und Deiner Errettungen.

וְעַל הַתְּשׁוּעוֹת וְעַל הַמַּלְחָמוֹת,
 שְׁעָשִׂיתָ לְאַבוֹתֵינוּ
 בַּיָּמִים הָהֵם בְּזִמְנֵי הַזֶּה,
 עַל יְדֵי כַּהֲנֵיךָ הַקְּדוֹשִׁים.
 וְכָל שְׂמוֹנַת יָמֵי חֲנֻכָּה
 הַנֵּרוֹת הַלְלוּ קֹדֶשׁ הֵם,
 וְאִין לָנוּ רְשׁוּת
 לְהִשְׁתַּמֵּשׁ בָּהֶם,
 אֶלָּא לְרְאוֹתָם בְּלִבָּד,
 כְּדֵי לְהוֹדוֹת וּלְהַלֵּל
 לְשִׁמְךָ הַגָּדוֹל,
 עַל נִסֶּיךָ וְעַל נִפְלְאוֹתֶיךָ
 וְעַל יְשׁוּעָתֶךָ.

Nach dem Anzünden aller Chanukka-Lichter singt man folgendes Jubellied:

מָעוֹז צוֹר / MAOS ZUR

Maos zur jeschuati
 lecha nae leschabeach,
 tikon bet tefilati
 wescham toda nesabeach,
 leet tachin matbeach
 mizar hamnabeach,
 as egmor beschir mismor
 chanukkat hamisbeach.

מָעוֹז צוֹר יְשׁוּעָתִי
 לְךָ נִאֶה לְשַׁבַּח,
 תִּכּוֹן בֵּית תְּפִלָּתִי
 וְשֵׁם תּוֹדָה נִזְבַּח,
 לַעֲת תִּכְיֶן מִטְּבַח
 מִצָּר הַמְּנַבַּח,
 אֲז אֶגְמֹר בְּשִׁיר מִזְמוֹר
 חֲנֻכַּת הַמְּזַבַּח.

Felsenfestung meiner Rettung, Du bist gebührend zu loben. Baue mein Bethaus wieder auf, so dass wir Dir das Dankopfer darbringen können. Wenn Du Vertilgung bringst gegen den wütenden Bedränger, dann vollbringe ich mit Psalmengesang die Weihe der Altars.

Raot sawa nafschi

bejagon kochi kala,
chajaj mereru bekoschi
beschibud malchut eglā,
uwjado hagedola hozi et hassegula,
chel paro wechol saro
jardu keewen bimzula.

רְעוֹת שֶׁבַע נַפְשֵׁי
בִּיגוֹן כַּחֲסֵי כָּלָה,
חַיֵּי מֵרָרוּ בְּקִשֵׁי
בְּשֶׁעֲבוּד מַלְכוּת עֶגְלָה,
וּבִידוֹ הַגְּדוּלָה הוֹצִיא אֶת הַסִּגְלָה,
חֵיל פְּרָעָה וְכֹל זָרְעוֹ
יָרְדוּ כְּאֶבֶן בְּמַצוּלָה.

Von Bösem ist meine Seele gesättigt, durch Kummer ist meine Kraft verbraucht, mein Leben verbittert durch Härte in der Knechtschaft des Reiches des Kalbes. Doch durch Seine große Hand führt Er erwähltes Volk heraus und das Heer des Pharaos und all seine Saat versanken wie ein Stein in der Tiefe.

Dewir kodscho hewiani

wegam scham lo schakateti,
uwa nogess wehiglani
ki sarim awadti,
wejen raal massachti
kimat scheawarti,
kez bawel serubawel
lekez schiwim noschati.

דְּבִיר קִדְשׁוֹ הִבִּיאֲנִי
וְגַם שֵׁם לֹא שָׁקַטְתִּי,
וּבֹא נוֹגֵשׁ וְהִגְלֵנִי
כִּי זָרִים עֲבַדְתִּי,
וַיִּזַן רַעַל מִסַּכְתִּי
כְּמַעַט שְׁעַבְרְתִּי,
קֶץ בְּבַל זְרַבְבָּל
לְקֶץ שְׁבַעִים נוֹשַׁעְתִּי.

Zu Seiner heiligen Wohnstätte brachte Er mich, doch auch dort kam ich nicht zur Ruhe. Der Bedrücker kam und führte mich weg, da ich Fremden gedient und mir bitteren Wein gemischt hatte, so dass ich fast vergangen wäre. Babylon fiel, Serabawel kam und nach siebzig Jahren war ich gerettet.

Kerot komat berosch bikesch

agagi ben hamedata,
wenihjata lo lefach ulmokesch
wegaawato nischbata,
rosch jemini nisseta
weojew schemo machita,
row banaw wekinjanaw al haez talita.

כְּרוֹת קוֹמַת בְּרוֹשׁ בְּקֶשׁ
אַגָּגִי בֶן הַמְּדַתָּא,
וְנִהְיְתָה לוֹ לַפָּח וְלַמּוֹקֶשׁ
וְגֵאוֹתוֹ נִשְׁבַּתָּה,
רֹאשׁ יְמִינִי נִשְׂאֵת
וְאוֹיֵב שְׂמוֹ מַחִיתָ,
לֵב בְּנָיו וְקִנְיָנָיו עַל הָעֵץ תָּלִיתָ.

Den Stamm der Zypresse wollte fällen der Agagiter, Hamdatas Sohn. Doch es wurde ihm zur Falle und Schlinge und sein Hochmut endete. Das Haupt des Binjamiters erhobst Du und den Namen des Feindes tilgtest Du. Seine Söhne, seinen Besitz hängtest Du an den Galgen.

Jewanim nikbezu alaj

asaj bime chaschmanim,
ufarzu chomot migdalaj
wetimu kol haschemanim,
uminotar kankananim
naassa ness laschoschanim,
bene wina jeme schemona
kawu schir urnanim.

יוֹנִים נִקְבְּצוּ עָלַי
אֲזֵי בֵימֵי חֲשַׁמָּנִים,
וּפָרְצוּ חוֹמוֹת מִגְדָּלַי
וְטָמְאוּ כָּל הַשְּׁמָנִים,
וּמִנּוֹתַר קִנְקָנִים
נַעֲשֶׂה גַם לְשׁוֹשְׁנִים,
בְּנֵי בֵינָה יְמֵי שְׁמוֹנָה
קָבְעוּ שִׁיר וְרִנָּנִים.

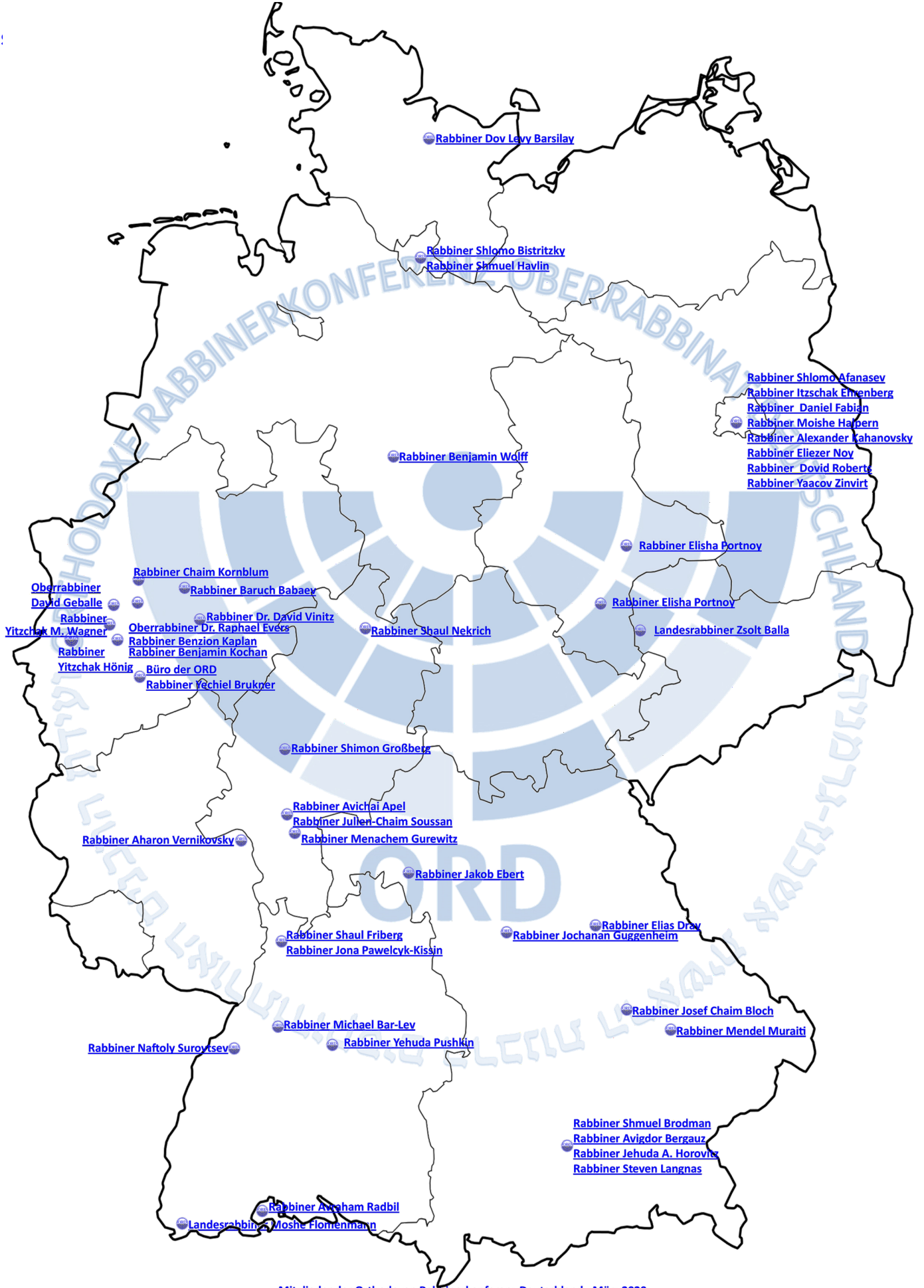
Hellenen sammelten sich gegen mich damals in den Tagen der Chaschmanim. Sie brachen die Mauern meiner Türme und entweihten alles Öl. Doch mit dem letzten Krug geschah Deinem liliengleichen Volk ein Wunder. So setzten die Weisen acht Tage für Lied und Jubel fest.

Chassof seroa kodschecha

wekarew kez hajeschua,
nekom nikmat dam awadecha
me-uma hareschaa,
ki archa lanu hajeschua
ween kez lime haraa,
deche admon bezel zalmon
hakem lanu ro-im schiwa.

חֲשׂוֹף זְרוּעַ קֹדֶשְׁךָ
וְקָרַב קֶץ הַיְשׁוּעָה,
נָקָם נִקְמַת עֲבָדֶיךָ
מֵאֵמָּה הִרְשָׁעָה,
כִּי אֲרָכָה לָנוּ הַיְשׁוּעָה
וְאִין קֶץ לִימֵי הִרְעָה,
דְּחָה אֲדָמוֹן בְּצֵל צִלְמוֹן
הִקָּם לָנוּ רוּעִים שְׁבָעָה.

Entblöße Deinen heiligen Arm und bringe die Zeit der Rettung. Übe die Vergeltung Deiner Diener an der frevlerischen Nation, denn die Zeit wird lang und kein Ende ist der bösen Tage. Stoße Edom in den finsternen Schatten und richte die sieben Hirten auf.



Mitglieder der Orthodoxen Rabbinerkonferenz Deutschland - März 2020

HERAUSGEGEBEN , ZUSAMMENGESTELLT UND ©

ORTHODOXE RABBINERKONFERENZ DAS RABBINAT DEUTSCHLAND

ועידת הרבנים האורתודוקסים הרבנות הראשית אשכנז-גרמניה



ORD

ROONSTRASSE 50, 50674 KÖLN | TEL.: +49-221-92156020 | FAX: +49-221-92156019

INFO@ORDONLINE.DE | WWW.ORDONLINE.DE

5781-2020